

دارالافتاء اہلسنت سے جاری شدہ منتخب

رمضان کے فتاویٰ



پیشکش:

مجلس افتاء (دعوتِ اسلامی)

رمضان

کے

فتاویٰ

پیشکش

مجلسِ افتاء (دعوتِ اسلامی)

نمبر شمار	موضوع	صفحہ
روزہ کس پر فرض ہے؟		
1	بچوں کو روزہ رکھوانے کا حکم	7
2	شوگر اور روزہ	8
3	سفر میں روزہ رکھنے کا حکم	10
4	50 سال سے زیادہ عمر ہو تو پچھلے سالوں کے قضا روزوں کا حکم	11
5	امتحانات کی وجہ سے طلبہ کا رمضان کے روزے قضا کرنا	13
6	کیا حاملہ عورت کو روزہ معاف ہے؟	14
7	دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کے لیے روزے کا حکم	16
8	حیض اور روزے سے متعلق ایک مسئلہ	17
9	حالتِ روزہ میں حیض آجائے تو روزے کا حکم	19
سحری و افطاری		
10	اذان کے دوران سحری کرنے سے متعلق ایک حدیث پاک کی شرح	20
11	سحری کا وقت ختم ہونے کے بعد غلطی سے کھانا کھا لیا تو حکم؟	26
12	روزہ افطار کرنے کی دعا کب پڑھیں؟	27
روزہ توڑنے والی چیزوں کا بیان		
13	حالتِ روزہ میں غلطی سے پانی حلق میں اتر گیا، تو روزے کا حکم	29

14	روزے کی حالت میں وضو و غسل کے دوران ناک میں پانی چڑھانے کا حکم	30
15	حالتِ روزہ میں آنسو کے ایک دو قطرے منہ میں چلے گئے، تو روزے کا حکم	35
16	حالتِ روزہ میں تھوک نگلنا کیسا؟	38
17	حالتِ روزہ میں کھٹی ڈکار آنا	38
18	حالتِ روزہ میں جھاگ والی مسواک کرنا کیسا؟	39
19	حالتِ روزہ میں ٹوتھ پیسٹ کرنا کیسا؟	40
20	حالتِ روزہ میں انجیکشن لگوانے کا حکم	41
21	روزے کی حالت میں سنی ٹائزر گیٹ سے گزرنے سے روزے کا حکم	42
22	روزہ ٹوٹنے کی دو صورتوں کی علت	47
23	حالتِ روزہ میں سرمہ، تیل اور مہندی لگانے کا حکم	47
24	کیا حالتِ روزہ میں سرمہ لگانا مکروہ ہے؟	49
25	روزے دار کالے آنے کے بعد کھانا پینا	50
26	عورت کو حالتِ روزہ میں حیض آجائے تو کیا وہ کھا، پی سکتی ہے؟	51
27	روزے کی حالت میں حیض آجائے تو کیا حکم ہے؟	51
روزہ توڑنے کا کفارہ		
28	کن صورتوں میں روزہ توڑنے پر کفارہ لازم آتا ہے؟	53
29	روزہ توڑنے کا کفارہ کیا ہے؟	54

58	کفارے میں 60 دنوں کا اعتبار ہے یا چاند کے حساب سے دو مہینوں کا؟	30
تراویح		
61	جس کی ابھی داڑھی نہیں آئی، ایسے بالغ لڑکے کی امامت کا حکم	31
63	صرف تراویح کے لیے داڑھی رکھنے اور بعد میں کٹوا دینے والے حافظ کے پیچھے نماز	32
66	مسجد میں عورتوں کا باجماعت تراویح پڑھنا	33
67	سجدہ تلاوت کے بعد قیام میں کچھ آیات پڑھنا ضروری ہے؟	34
اعتکاف		
69	حالتِ اعتکاف میں گرمی اور صفائی ستھرائی کے لیے غسل کرنا	35
71	کیا نفلی اعتکاف ٹوٹنے پر قضا ہے؟	36
72	عورت کا حالتِ اعتکاف میں گرمی کی وجہ سے غسل کرنا کیسا؟	37
74	جائے نماز میں اعتکاف کرنے کا حکم	38
75	کیا مرد حضرات گھروں میں اعتکاف کر سکتے ہیں؟	39
78	مسجد بیت کیا ہے؟ اس کی فضیلت وغیرہ سے متعلق چند احکام	40
83	کیا عورت مسجد بیت میں نفلی اعتکاف کر سکتی ہے؟	41
صدقہ فطر و عید		
84	کیا صدقہ فطر عید سے پہلے ادا کیا جاسکتا ہے؟	42

43	صدقہ فطر کی ادائیگی میں اصل دینے والے کی جگہ کا اعتبار ہو گا یا وکیل کی جگہ کا؟	85
44	جو عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے کیا وہ بھی صدقہ فطر دے گا؟	88
45	روزہ و عید چاند کے حساب سے یا کلینڈر کے حساب سے؟	89
46	جمعہ اور عید ایک ہی دن آجائیں، تو۔۔؟	92
47	عید کی نماز میں کچھ تکبیریں رہ جائیں، تو نماز کیسے ادا کرے؟	93
48	نماز عید کی پہلی رکعت فوت ہو جائے تو مسبوق اپنی بقیہ رکعت میں تکبیریں کب کہے؟	96
49	عید والے دن نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفل پڑھنا	99
50	بچوں کی عیدی سے دوسرے بچوں کو عیدی دینا	101
قضا و فدیہ کے احکام		
51	قضائے رمضان کے روزے کس موسم میں رکھیں؟	103
52	حیض میں چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا لازم ہے؟	103
53	روزوں کا فدیہ دینے کی اجازت کس کو ہے؟	104
54	روزوں کی قضا کی بجائے فدیہ کون دے سکتا ہے؟	107
55	پورے مہینے کا فدیہ ایک ہی ساتھ ایک ہی فقیر کو دینا	108
56	گزشتہ سالوں کے روزوں کا فدیہ دینے میں کس سال کی قیمت کا اعتبار ہے؟	109

متفرقات

112	کیا رمضان کی مبارک باد دینے سے جنت واجب ہو جاتی ہے؟	57
114	جمعۃ الوداع اور قضاے عمری	58
115	کیا شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہے؟	59
117	شوال کے چھ روزے اکٹھے رکھے جائیں یا الگ الگ	60
117	روزے کی منت مانی اور شدید بیمار ہو گئے تو کیا حکم ہے؟	61
123	رمضان میں شیطان کو قید کہاں کیا جاتا ہے؟	62

روزہ کس پر فرض ہے

فتویٰ: 1

بچوں کو روزہ رکھوانے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ جس طرح بچے کو سات سال کی عمر میں نماز کا کہنے کے بارے میں حکم ہے اور دس سال کی عمر میں نماز نہ پڑھنے کی صورت میں مارنے کا بھی حکم ہے، تو کیا روزے کے بارے میں بھی یہی حکم شرعی ہے یا پھر کچھ اور ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جی ہاں! بچے کو روزے کا حکم دینا بھی نماز کی طرح حکم رکھتا ہے۔ یعنی جب سات سال کا ہو جائے، تو روزہ رکھنے کا کہا جائے، جبکہ اس کی طاقت رکھتا ہو اور دس سال کا ہو جائے، تو بچے کو مار کر روزہ رکھوایا جائے۔

علامہ شمس الدین محمد خراسانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں: ”ویؤمر الصبی بالصوم اذا اطاقہ کما قال ابو بکر الرازی وعن محمد رحمہ اللہ انہ یؤدب حیثئذ وقال ابو حفص انہ یضرب ابن عشر سنین علی الصوم کما علی الصلوۃ وهو الصحیح“ ترجمہ: بچے کو روزہ رکھنے کا حکم دیا جائے گا جبکہ وہ اس کی طاقت رکھتا ہو۔ امام ابو بکر رازی علیہ الرحمۃ نے اسی طرح بیان کیا اور امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے کہ بچے کو اس وقت (روزے کے) آداب سکھائے جائیں اور امام ابو حفص علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ دس سال کے بچے کو روزہ نہ رکھنے پر اسی طرح مارا جائے جس طرح نماز نہ پڑھنے پر (مارنے کا حکم ہے) اور یہی صحیح ہے۔

(جامع الرموز، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 374، مطبوعہ کراچی)

علامہ علاؤ الدین حصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”ویؤمر بالصبی بالصوم إذا أطاقه ویضرب علیہ ابن عشر كالصلاة فی الأصح“ ترجمہ: اصح قول کے مطابق بچے کو روزے کا حکم دیا جائے گا جبکہ وہ اس کی طاقت رکھتا ہو اور دس سال کا ہونے پر اس کو (روزہ نہ رکھنے پر) مارا جائے جیسے نماز کے بارے میں حکم ہے۔

اس کے تحت علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ”قال ط وقدر بسبع والمشاهد فی صبیان زماننا عدم إطاقتهم الصوم فی هذا السن، قلت یختلف ذلک باختلاف الجسم واختلاف الوقت صیفا وشتاء والظاهر أنه یؤمر بقدر الإطاقة إذا لم یطق جمیع الشہر“ ترجمہ: علامہ طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ (روزہ رکھنے کی طاقت) کی عمر سات سال مقرر کی گئی ہے اور ہمارے زمانے میں مشاہدہ یہ ہے کہ بچے اس عمر میں روزے کی طاقت نہیں رکھتے۔ میں کہتا ہوں طاقت ہونا جسم اور سردی گرمی میں وقت کے مختلف ہونے سے بدل جائے گی اور ظاہر یہ ہے کہ بچے پورے مہینے کے روزے رکھنے پر قادر نہ ہو تو اس کی طاقت کے برابر روزے رکھوائیں۔

(درمختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الخ، جلد 3، صفحہ 442، مطبوعہ کوئٹہ)

واللہ اعلم برجز و رسولہ اعلم من ربہ علی من یرید

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 2

شوگر اور روزہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ میری والدہ کی عمر 57 سال ہو گئی ہے اور وہ شوگر کی سخت مریض ہیں۔ انہوں نے روزے نہیں رکھے، تو کیا اب فدیہ دے سکتے ہیں؟

آپ کی والدہ نے جو روزے چھوڑے ہیں، وہ شوگر کی بیماری کی وجہ سے چھوڑے ہیں اور بیماری کی وجہ سے چھوٹے ہوئے روزوں کی قضاء کرنا ہوتی ہے، تو آپ کی والدہ اگر گرمیوں میں روزے نہیں رکھ سکتیں، تو سردیوں میں رکھ لیں اور اگر اکٹھے نہیں رکھ سکتیں، تو علیحدہ علیحدہ رکھ لیں اور اگر بالکل ہی کبھی بھی روزہ نہ رکھنے کی امید ہو کہ بدن کی حالت و کیفیت ایسی ہو چکی ہے کہ ضعف میں دن بدن اضافہ ہی ہو گا اور نہ تو اب روزہ رکھنے کی طاقت ہے اور نہ آئندہ اس کی کوئی امید، تو اب کفارے کی اجازت ہے۔ پھر اگر فدیہ دینے کے بعد آپ کی والدہ کی صحت روزہ رکھنے کے قابل ہو جائے، تو فدیہ کا حکم ختم ہو جائے گا اور آپ کی والدہ کو ان روزوں کی قضاء کرنا ہوگی اور ایک روزے کا فدیہ ایک فقیر کو دو وقت پیٹ بھر کھانا کھلانا یا ایک صدقہ فطر کی مقدار رقم فقیر شرعی کو دینا ہے۔

قرآن مجید میں ہے: ﴿فَتَنُ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ ترجمہ کنز الایمان: ”تو تم میں جو کوئی بیمار یا سفر میں ہو تو اتنے روزے اور دنوں میں اور جنہیں اس کی طاقت نہ ہو وہ بدلہ دیں ایک مسکین کا کھانا۔“

اس آیت کے تحت مفتی احمد یار خان نعیمی علیہ رحمۃ الرحمن فرماتے ہیں: ”اس سے مراد وہ شخص ہے جس میں اب بھی روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو اور آئندہ آنے کی امید نہ ہو، جیسے بہت ضعیف بوڑھا یا مرض موت میں مبتلا اور اگر کفارہ دینے کے بعد طاقت آگئی تو پھر روزہ قضاء کرنا ہو گا۔“

(کنز الایمان مع تفسیر نور العرفان، پارہ 2، سورۃ البقرہ، آیت 184)

فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”غرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں نہ جاڑے میں، نہ لگاتار نہ متفرق اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اُس عذر کے جانے کی امید نہ ہو۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 547، رضا فاؤنڈیشن، لاہور)

ہدایہ مع بنایہ میں ہے: ”(ولو قدر علی الصوم) بعد ما ادی الفدیۃ (یبطال حکم

القضاء) و یحب عذیہ القضاء ترجمہ: اور اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہو جائے گا اور اس پر روزوں کی قضاء فرض ہے۔

(اسیہ شرح ہدایہ، کتاب الصوم، جلد 4، صفحہ 84، مصووعہ کوئٹہ)

بہر شریعت میں ہے: ”ہر روزہ کے بدلے میں فدیہ یعنی دونوں وقت یک مسکین کو بھر پیٹ کھانا کھانا اس پر واجب ہے یا ہر روزہ کے بدلے میں صدقہ فطر کی مقدار مسکین کو دیدے۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 1006، مکتبہ احمدیہ، کراچی)

واللہ اعلم برزور سولہ اعلم منہ دینہ دینہ

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 3

سفر میں روزہ رکھنے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کوئی رمضان المبارک میں سفر شرعی میں ہو تو اسے روزہ رکھنے کا کیا حکم ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

مسافر کو روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار ہے، جب اس مسافر یا اس کے ساتھ والے کو اس روزہ رکھنے سے ضرر (نقصان) نہ ہو، تب تو بہتر یہ ہے کہ روزہ رکھ لے اور اگر روزہ رکھنے سے اس کو یا ساتھ والے کو ضرر پہنچے تو اب نہ رکھنا بہتر ہے، لیکن یہ مسئلہ ذہن میں رہے کہ دن میں سفر کرنا ہو اور صبح صادق کے وقت مسافر شرعی نہ ہو تو دن میں سفر کرنے کی وجہ سے اس دن روزہ چھوڑنے کی رخصت نہیں، بلکہ اس دن کا روزہ رکھنا ہوگا۔

نوٹ: مسافر جس صورت میں رمضان المبارک کا روزہ چھوڑ سکتا ہے رمضان المبارک کے بعد اسے اس

روزے کی قضا کرنا فرض ہے۔

واللہ اعلم، حرر: مولانا اعظم علی صاحبی عیدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ

کتبہ

مفتی فصیل رضا عطاری

فتویٰ: 4

50 سال سے زیادہ عمر ہو تو پچھلے سالوں کے قضا روزوں کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اس وقت والد صاحب کی عمر پچاس سال سے زیادہ ہے لیکن فی الحال روزہ رکھنے کی صلاحیت ہے اور روزہ رکھ بھی رہے ہیں۔ ہمارے والد صاحب کا کہنا ہے کہ انہوں نے اپنی زندگی میں جان بوجھ کر بہت سے روزے قضا کر دیے ہیں، اب معلوم یہ کرنا چاہتے ہیں کہ ان قضا روزوں کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ قضا روزے ہی رکھنا ضروری ہے یا ان کی جگہ فدیہ بھی دے سکتے ہیں؟ اگر فدیہ دینے کی اجازت ہے تو ایک روزے کا کتنا فدیہ ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

پوچھی گئی صورت میں آپ کے والد صاحب نے اپنی زندگی میں جتنے روزے جان بوجھ کر ترک کیے ہیں، ان روزوں کو قضا کرنا ان پر فرض ہے۔ لگاتار ضروری نہیں، چھوڑ چھوڑ کر بھی رکھ سکتے ہیں۔ یونہی سردیوں میں رکھنا آسان ہوتے ہیں، اس موسم میں رکھ لیے جائیں۔ الغرض جتنا جلدی ہو سکے روزے قضا ہی کرنے ہوں گے، فدیہ یا کفارہ دینا کافی نہیں ہے۔ ساتھ میں روزہ چھوڑنے کے گناہ سے توبہ کرنا بھی لازم ہے۔

یاد رہے کہ فدیہ کا حکم صرف شیخ فانی کے لیے ہے، ہر ایک کے لیے نہیں ہے۔ شیخ فانی سے مراد وہ شخص ہے، جو بڑھاپے کے سبب اتنا کمزور ہو چکا ہو کہ اس میں حقیقتاً روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو۔

نہ سردی میں، نہ گرمی میں، نہ لگاتار اور نہ متفرق طور پر اور آئندہ زمانے میں بھی ضعف بڑھنے کی وجہ سے روزہ رکھنے کی طاقت ہونے کی امید نہ ہو۔

سیدی اعلیٰ حضرت امام اہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رضویہ میں فرماتے ہیں: ”بعض جاہلوں نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کے لیے جائز ہے، جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف ہو، ایسا ہرگز نہیں، فدیہ صرف شیخ فانی کے لیے رکھا ہے جو بہ سبب پیرانہ سانس (یعنی بڑھاپے کی وجہ سے) حقیقتاً روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، نہ آئندہ طاقت کی امید کہ عمر جتنی بڑھے گی ضعف بڑھے گا اس کے لیے فدیہ کا حکم ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 521، رد صاۃ ونبی، دہور)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رضویہ میں ایک اور جگہ فرماتے ہیں: ”کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں نہ جائزے میں، نہ لگاتار نہ متفرق اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اس عذر کے جانے کی امید نہ ہو جیسے وہ بوڑھا کہ بڑھاپے نے اسے یہ ضعیف کر دیا کہ گندے دار روزے متفرق کر کے جائزے میں بھی نہیں رکھ سکتا تو بڑھاپا تو جانے کی چیز نہیں ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 547، رد صاۃ ونبی، دہور)

اسی طرح کے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ امجدیہ میں فرماتے ہیں: ”جتنے روزے فوت ہو گئے ان کی قضا رکھے کفارہ کی کچھ حاجت نہیں۔ نہ فدیے کی ضرورت۔“ اور اسی کے حاشیہ میں مذکور ہے کہ ”جتنے روزے ذمہ ہیں جب تک اس کو قوت ہو فرض ہے کہ ان کی قضا کرے۔ قوت ہوتے ہوئے ان کا فدیہ ادا کرنا کافی نہ ہو گا۔“

(فتاویٰ امجدیہ، جلد 1، صفحہ 396، مکتبہ رضویہ، کراچی)

واللہ اعلم بحوالہ رسولہ اعظم منہ صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ

مفتی فصیل رضا عطاری

متحانات کی وجہ سے طلباء کا رمضان کے روزے قضا کرنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ رمضان المبارک موسم گرہ میں آرہا ہے، کیا سالانہ امتحانات کی وجہ سے طلباء کا رمضان کے فرض روزے قضا کرنا، جائز ہے؟ نیز جو والدین بچوں کے اس فعل سے راضی ہوں یا خود روزے چھڑوائیں، ان کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

ہر عقل و بالغ مسلمان پر رمضان کا روزہ فرض ہے، بلا عذر شرعی اس کا چھوڑنا گناہ ہے اور سالانہ امتحانات یا گرمی شرعاً فرض روزہ چھوڑنے کا قابل قبول عذر نہیں ہیں، لہذا بالغ طلبہ تو بیان کردہ اعذار کی بنا پر فرض روزہ چھوڑنے پر گنہگار ہوں گے ہی، ان کے والدین بھی اگر بلا عذر شرعی روزہ چھڑوائیں گے یا چھوڑنے پر باوجود قدرت پوچھ گچھ نہ کریں گے تو وہ بھی گنہگار ہوں گے۔

حاسب علم کے نابالغ ہونے کی صورت میں اگرچہ اس پر روزہ فرض نہیں ہے اور بے عذر چھوڑے بھی تو گنہگار نہ ہوگا، لیکن جب سات سال کے بچے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو والدین پر یہ ذمہ ہے کہ اسے روزہ کا حکم دیں اور گیارہویں سال کے بعد والدین پر واجب ہے کہ روزہ چھوڑنے پر بچے کو سزا دیں، لہذا سات سال یا اس سے بڑے نابالغ بچے کو والدین اسی وقت روزہ چھڑوا سکتے ہیں جب کہ روزہ کی وجہ سے اسے ضرر کا اندیشہ ہو ورنہ بلا عذر شرعی چھڑائیں گے یا اس کے چھوڑنے پر خاموش رہیں گے تو واجب ترک کرنے کی بنا پر گنہگار ہوں گے۔

واللہ اعلم عز وجل و رد مسؤلہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ

مفتی فصیل رضا عطاری

کیا حاملہ عورت کو روزہ معاف ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص کا کہنا ہے کہ حاملہ عورت پر روزہ رکھنا ضروری نہیں، اسے روزہ معاف ہے، کیا یہی حکم شرع ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

اس شخص کا مطلق اس طرح کہنا درست نہیں، صحیح مسئلہ یہ ہے کہ حاملہ کے لیے اس وقت روزہ چھوڑنا، جائز ہے جب اپنی یا بچے کی جان کے ضیاع کا صحیح اندیشہ ہو، اس صورت میں بھی اس کے لیے فقط اتنا جائز ہو گا کہ فی الوقت روزہ نہ رکھے، بعد میں اس کی قضا کرنا ہوگی، البتہ اس پر کفارہ نہیں ہو گا اور نہ ہی وہ فدیہ دے گی، فقط روزے کی قضا کرے گی۔

فتویٰ انگیزی میں ہے: "الحامل والمرضع إذا حافظا علی أنفسهما أو ولدھما أفطرتا وقصتا، ولا كفارة علیھما كذا فی الخلاصة" ترجمہ: حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو جب اپنی یا بچے کی جان کا اندیشہ ہو تو وہ روزہ چھوڑ سکتی ہیں اور اس کی قضا کریں گی، ان دونوں پر اس کا کفارہ نہیں۔ اسی طرح خدصہ میں ہے۔

(فتاویٰ انگیزی، جلد 1، صفحہ 207، مطبوعہ دارالکتب بیروت)

امام عبد اللہ بن محمود بن مودود موصلی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "والحامل والمرضع إذا حافظا علی أنفسھما أو ولدھما أفطرتا وقصتا لا سعیر، قیاسا علی المریض، والجمع دفع الحرج والنصر" ترجمہ: حاملہ اور مرضعہ کو اپنے بچے یا اپنی جان کا خوف ہو تو وہ روزہ چھوڑیں گی اور اس کی صرف قضا ہی کریں گی، ان کو مرضیض پر قیاس کیا گیا ہے اور دونوں میں وجہ قیاس حرج اور ضرر کا دور کرنا ہے۔" (الاحیاء لعین الجنان، ج 1، ص 144، مطبوعہ دارالکتب علمیہ بیروت)

علامہ عبد غنی میدانی حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”والحامل والمرضع إذا حافت على وديهما أفصرا وقصتا ولا فدية عليهما“ ترجمہ: حاملہ اور مرضعہ کو جب بچے کی جان کا خوف ہو تو روزہ چھوڑ دیں گی اور اس کی قضا کریں گی ان پر اس کا فدیہ نہیں ہے۔

(الحساب فی شرح الکتاب، ج 2، ص 83، مطبوعہ دار الکتاب العربی، بیروت)

صدر الشریعہ مولانا محمد علی اعظمی رحمہ اللہ تعالیٰ سنن ابی داود، ترمذی، ابن ماجہ اور نسائی کے حوالے سے حدیث نقل کرتے ہیں، حضرت انس بن مالک کعبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ”حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مسافر سے آدمی نماز معاف فرمادی (یعنی چار رکعت والی دو پڑھے گا) اور مسافر اور دودھ پلانے والی اور حاملہ سے روزہ معاف فرمادیا (کہ ان کو اجازت ہے کہ اس وقت نہ رکھیں بعد میں وہ مقدار پوری کر لیں)۔“

(بہار شریعت، ج 5، صفحہ 1002، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، کراچی)

مذکورہ حدیث کی شرح میں مفتی احمد یار خان نعیمی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”یعنی ان تینوں شخصوں سے روزہ کا فوری وجوب معاف ہو چکا ہے، اگر چاہیں تو قضا کر دیں، خیال رہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت پر بھی روزے کی قضا ہی واجب ہے، وہ فدیہ نہیں دے سکتیں، یہ ہی ہم حنفی کا مذہب ہے یہ دونوں اس حکم میں مسافر کی طرح ہیں، نیز ان دونوں عورتوں کو قضا کی اجازت جب ہے جبکہ انہیں روزہ سے اپنے بچے پر خوف ہو۔“

(امراء اصحاب، ج 3، ص 186، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ، لاہور)

تنبیہ: بلا علم مسائل شرعیہ بیان کرنا شرعاً جائز نہیں ہے، ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں توبہ کرنی چاہیے اور جن کو یہ غلط مسئلہ بیان کیا ہے ان کے سامنے اپنی غلطی کو بیان کرے۔

واللہ اعلم۔ جزو رسالہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ
ابو حمزہ محمد حسن عطاری

الجواب صحیح
مفتی فضل رضا عطاری

دودھ پلانے والی اور حاملہ عورت کے لیے روزے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک خاتون بچے کو دودھ پلاتی ہے اور اس سے کافی پریشانی ہو رہی ہے، کمزوری بہت ہے، تو یوں خطرہ ہے کہ کہیں بیمار نہ ہو جائے، تو کیا اس صورت میں اسے روزہ چھوڑنے کی اجازت ہوگی؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

دودھ پلانے والی عورت، اسی طرح حاملہ خاتون کو اگر روزہ رکھنے سے اپنی یا بچے کی جان کو نقصان پہنچنے یا بیمار ہو جانے یا ناقابل برداشت مشقت میں پڑ جانے کا صحیح اندیشہ ہے، تو روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اور ظن غائب متین طرح سے حاصل ہو سکتا ہے: اس کی کوئی واضح عدست ہو یا سابقہ ذاتی تجربہ ہو یا کوئی ایسا مسلمان ڈاکٹر جو اعلانیہ گناہ نہ کرتا ہو اور اپنے شعبے میں مہارت رکھتا ہو، بتائے۔ یاد رہے کہ بیماری یا ہلاکت وغیرہ کا محض خیال کافی نہیں، بلکہ مذکورہ طریقوں میں سے کسی طریقے کے مطابق ظن غائب حاصل ہونا ضروری ہے۔

لہذا پوچھی گئی صورت میں اگر واقعی دودھ پلانے سے ایسی کیفیت ہو جاتی ہے اور وپر مذکور تین چیزوں میں کوئی چیز پائی جاتی ہے، تو پھر روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے ورنہ نہیں۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَصَّعَ عَنِ الْمَسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَصَرَ الصَّلَاةَ وَعَنِ الْحَامِلِ أَوْ الْمَرْضِعِ الصَّوْمَ“ ترجمہ: بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزے اور نماز کے ایک حصے کو اٹھا دیا ہے اور حاملہ اور دودھ پلانے والی سے بھی روزے اٹھا دیے ہیں۔

(سنن ترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء فی الرخصة، ج 3، صفحہ 50، دار ابن کثیر، بیروت)

ملتی ہے: ”حامل اور مرضع خافت علی نفسہا او ولدہا تفصرو تقصی“
ترجمہ: حاملہ یا دودھ پلانے والی کو اپنی یا بچے کی جان کا خوف ہو تو روزہ نہ رکھے اور (بعد میں) قضا کرے۔ (مسئلی الاحرام، مجموعہ ۱۱، کتاب الصوم، جلد ۱، صفحہ 369، مجموعہ کوئٹہ)
علی حضرت دام، ہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ الرحمۃ فتاویٰ رضویہ میں فرماتے ہیں: ”
حاملہ کو بھی مثل مرضعہ روزہ نہ رکھنے کی اجازت اسی صورت میں ہے کہ اپنے یا بچے کے ضرر کا اندیشہ
غالب ظن کے ساتھ ہو نہ کہ مطلقاً۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 597، حصہ فائدہ بخش، لاہور)
صدر الشریعہ مفتی محمد علی اعظمی علیہ الرحمۃ حاملہ، دودھ پلانے والی اور مرضعہ کے روزہ
چھوڑنے کی صورت کو بیان کر کے لکھتے ہیں: ”ان صورتوں میں غالب گمان کی قید ہے، محض وہم ناکافی
ہے۔ غالب گمان کی تین صورتیں ہیں:

(۱) اس کی ظاہر نشانی پائی جاتی ہے یا

(۲) اس شخص کا ذاتی تجربہ ہے یا

(۳) کسی مسدّد طبیب حاذق مستور یعنی غیر فاسق نے اس کی خبر دی ہو۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 1003، مکتبۃ المدینہ، کراچی)

واللہ اعلم بالصواب

کتب

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو حذیفہ محمد شفیق عطاری

الجواب صحیح

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 8

حیض اور روزے سے متعلق ایک مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ 2 رمضان کو عورت
کو عادت کے مطابق حیض آیا اور عادت کے مطابق 7 رمضان کو ختم بھی ہو گیا، پھر دوبارہ 14 رمضان

کو خون آگیا تو کیا یہ حیض شمار ہو گا؟ اور اس سے روزہ ٹوٹ گیا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

دو حیضوں کے درمیان کم از کم پندرہ دن فاصلہ ضروری ہوتا ہے، پندرہ دن سے پہلے آنے والے خون حیض نہیں بلکہ استحاضہ یعنی بیماری کا خون ہوتا ہے، لہذا چودہ رمضان کو جو خون آیا وہ حیض نہیں، بلکہ استحاضہ ہے اور استحاضہ چونکہ نماز و روزہ کے منافی نہیں ہوتا، لہذا عورت کا روزہ بھی نہ ٹوٹا۔
تویر البصار ودر مختار میں ہے: ”(وأقل الطهر) بیس الحیضتین أو اسفاس والنحیص (حمسة عشر یوماً) ولیبہا اجماعاً“ ترجمہ: دو حیضوں یا نفاس و نفاس کے درمیان کم سے کم فاصلہ بار تفاق پندرہ دن رات ہے۔ (سور البصار ودر مختار ج 1، ص 524، مطبوعہ کوئٹہ)
بہار شریعت میں ہے: ”دو حیضوں کے درمیان کم سے کم پورے پندرہ دن کا فاصلہ ضرور ہے۔ یوہیں نفاس و حیض کے درمیان بھی پندرہ دن کا فاصلہ ضروری ہے تو اگر نفاس ختم ہونے کے بعد پندرہ دن پورے نہ ہوئے تھے کہ خون آیا تو یہ استحاضہ ہے۔“

(بہار شریعت، ج 1، ص 373، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، کراچی)

استحاضہ کا حکم بیان کرتے ہوئے عالمگیری میں ہے: ”دم الاستحاضۃ لا یمنع اصلاۃ ولا الصوم ولا الوطی“ ترجمہ: استحاضہ کا خون نماز، روزہ اور وطی کو منع نہیں کرتا۔

(عالمگیری، ج 1، ص 39، مطبوعہ کوئٹہ)

و افتا علیہم عز وجل و رسولہ اعلم علیٰ امتہ انہ یدعو الیہم

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو محمد محمد سر فراز اختر عطاری

الجواب صحیح

مفتی فضیل رضا عطاری

حالت روزہ میں حیض آجائے تو روزے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ رمضان میں اگر عورت کو دورانِ روزہ حیض آجائے تو اس کے لیے روزے کا کیا حکم ہے؟ اسے پورا کرے یا توڑ دے اور ایسی صورت میں وہ کھاپی سکتی ہے یا نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

عورت کو اگر روزے کی حالت میں حیض آگیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور رمضان کے بعد اس روزے کی قضا کرنا ہوگی اور اس کے لیے بقیہ دن روزہ دار کی طرح رہنا واجب نہیں ہے ورنہ کھا پی سکتی ہے، اسے اختیار ہے کہ ٹھپ کر کھائے یا کھلے عام، مگر بہتر یہ ہے کہ ٹھپ کر کھائے۔

واللہ اعلم بحوزہ و رسولہ اعلم بنی ہدیہ علیہ السلام

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
محمد عرفان مدنی عطاری

الجواب صحیح
مفتی محمد ہاشم خان عطاری

سحری و افطاری

فتویٰ: 10

اذان کے دوران سحری کرنے سے متعلق ایک حدیث پاک کی شرح

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ روزہ دار سحری کے وقت کھانا کھا رہا ہو کہ اس دوران سحری کا وقت ختم ہو جائے، صبح صادق طلوع کر آئے اور فجر کی اذان شروع ہو جائے، تو اب روزہ دار کا کھانا جاری رکھنا کیسا ہے؟ بعض لوگ سنن ابو داؤد شریف کی درج ذیل روایت کو دلیل بناتے ہوئے کہتے ہیں کہ سحری کا وقت ختم ہو جانے کے باوجود فجر کی اذان کے وقت کھانا درست ہے۔ روایت یہ ہے: ”عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا سمع أحدكم النداء والإناء على يده فلا يصعه حتى يقتصي حاجته منه“ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں: رسول اللہ عزوجل و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی نداء سنے اور برتن اس کے ہاتھ میں ہو، تو جب تک اس سے اپنی حاجت نہ پوری کرے، اسے نہ رکھے۔

(سنن ابی داؤد، باب فی ارجح یسمع النداء والایاء علی یدہ، جلد 02، صفحہ 304، معصومہ بیروت)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحجاب بعون الملك الوهاب اللهم هداية الحق والصواب

بحکم قرآن سحری کرنے کی اجازت اس وقت تک ہے جب تک فجر یعنی صبح صادق طلوع نہ کرے، جب فجر یعنی صبح صادق طلوع کر آئے، اس کے بعد روزہ دار کے لیے کھانا، پینا حرام ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد خداوندی ہے: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنْ فَجْرٍ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْبَيْتِ﴾ ترجمہ کنز الایمان: ”اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے لیے ظہر ہو جائے سفیدی کا ڈورا سیاہی کے ڈورے سے (پو پھٹ کر) پھر رات آنے تک

روزے پورے کرو۔

(پارہ 2، سورہ اجعرہ، احب 187)

اس آیت مبارکہ کے تحت محمد بن جریر طبری (متوفی: 310ھ) تفسیر طبری میں تحریر فرماتے ہیں: ”عن ابن عباس (رضی اللہ عنہما) **يَتَيَبَّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ** يعني النّيب من استهراق حل لكم المحامعة والأكل والشرب حتى يتبين لكم الصبح، فإذا تبين أصبح حرم عليهم المحامعة والأكل والشرب حتى يتموا الصّيم ایسی النّیب ”ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس آیت مبارکہ ”اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے لیے ظہر ہو جائے سفیدی کا ذور ایسی ہی کے ذورے سے“ کی تفسیر میں مروی ہے کہ سفیدی کا ذور سیاہی کے ذورے سے جدا ہو جائے، اس سے مراد ہے کہ رات دن سے جدا ہو جائے۔ پس تمہارے لیے ہمبستری کرنا اور کھانا پینا اس وقت تک حلال ہے جب تک تمہارے لیے صبح نہ ظاہر ہو جائے۔ پس جب صبح ظاہر ہو جائے، تو روزہ داروں پر ہمبستری کرنا اور کھانا پینا حرام ہے، یہاں تک کہ وہ روزوں کو رات تک پورا کریں۔

(تفسیر ضری، جلد 2، صفحہ 150، مصبوعہ کتب، افغانستان)

اسی طرح صحیح احادیث مبارکہ میں بھی اس بات کو واضح کیا گیا ہے کہ سحری اُس وقت تک کرنی ہے، جب تک صبح صادق نہ ہو جائے۔ پس جب صبح صادق ہو جائے، تو ب سحری کرنا ختم کر دیا جائے۔ صحیح مسلم شریف میں ہے: ”عن سمرة بن حنبل، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **لا يعركم من سحوركم أذان بلال، ولا يباح لأفق المستنصبين هكدا، حتى يستنصب هكدا**“ وحكاہ حماد بیدید، قال: یعنی معترضاً ”ترجمہ: حضرت سمرة بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ عزوجل وصلى الله تعالى عليه وآله وسلم نے ارشاد فرمایا: تمہیں تمہاری سحری سے دھوکے میں نہ ڈالے بلال کی اذان ورنہ افق کی اس طرح کی

لمبی سفیدی یہاں تک کہ اس طرح پھیل جائے اور حماد نے اس کو اپنے ہاتھوں کے ساتھ بیان کیا، یعنی چوڑائی کا اشارہ کیا۔

(اصحیح مسلم، باب بیان ان الدحول فی الصوم،۔۔۔، جلد 1، صفحہ 350، مطبوعہ کراچی)

صحیح مسلم میں اس سے اگلی روایت یوں ہے: ”عن سوادہ قال: سمعت سمرة بن جندب وهو يحطط يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: لا يعركم بداء يلا ولا هذا البياض حتى يبدوا الفجر أو قال حتى ينفجر الفجر“ ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، فرمایا میں نے حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو خطبہ میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث بیان کرتے سنا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تمہیں بدن کی ڈان دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ یہ سفیدی یہاں تک کہ فجر ظاہر ہو جائے یا فرمایا: یہاں تک کہ فجر پھوٹ پڑے۔

(اصحیح مسلم، باب بیان ان الدحول فی الصوم،۔۔۔، جلد 1، صفحہ 350، مطبوعہ کراچی)

پس آیت مبارکہ اور احادیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ سحری کرنے کا وقت صبح صادق تک ہے۔ جب صبح صادق طلوع کر آئے، تو اب روزہ دار کے لیے کھانا پینا حرام ہے۔

اب رہی وہ روایت جو سنن ابی داؤد کے حوالے سے سوال میں مذکور ہے، تو اس کی توجیہات میں محدثین نے درج ذیل کلام فرمایا ہے۔

سنن ابی داؤد کی روایت میں جو لفظ ”نداء“ مذکور ہے اس کا مطلب ہے نماز کے لیے بلانا۔

(1) اب اس بلانے سے مغرب کی نماز کی اقامت بھی مراد ہو سکتی ہے کہ جب کسی کا روزہ ہو اور مغرب کی نماز کی اقامت اس حال میں ہو کہ اس کے سامنے کھانا ہو، تو اپنی حاجت پوری کرے۔

اس معنی کی تائید صحیح ابن حبان میں ہے: ”عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”إذا أقيمت الصلاة وأحدكم صائم فليبدأ بالعشاء قبل صلاة المغرب“

ولا تعجلوا عن عشاءکم ” ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرمایا: رسول اللہ عزوجل وصلى اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب نماز قائم کی جائے اور تم میں سے کسی کا روزہ ہو تو اسے چاہیے مغرب کی نماز سے پہلے کھانا کھالے اور اپنے رات کے کھانے سے جلدی نہ کرو۔ (صحیح ابن حبان، باب فرض الجماعة، جلد 3، صفحہ 200، حدیث نمبر 2066، دار الفکر، بیروت)

اسی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا جس دن روزہ ہوتا اور رات کا کھانا آجاتا، تو آپ پہلے کھانا کھاتے پھر نماز ادا فرماتے چنانچہ صحیح ابن حبان میں ہے: ”کن ابن عمر اذا غربت الشمس وتيسر له الليل، فكان أحياناً يقدم عشاءه وهو صائم وأما إذا يؤذن، ثم يقيم وهو يسمع ولا يترك عشاءه ولا يعجل حتى يقضي عشاءه، ثم يحرج فيصلي، ويقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تعجلوا عن عشاءكم إذا قدم إليكم“ ترجمہ: جب سورج غروب ہوتا اور رات حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے لیے واضح ہو جاتی، تو بعض اوقات آپ کے سامنے رات کا کھانا لایا جاتا اور آپ روزے سے ہوتے اور مؤذن اذان کہتا، پھر اقامت کہتا اور آپ سن رہے ہوتے، تو اپنا رات کا کھانا ترک نہ فرماتے اور جلدی نہ کرتے جب تک رات کا کھانا مکمل نہ کر لیتے، پھر باہر تشریف لے جا کر نماز ادا فرماتے اور فرماتے: رسول اللہ عزوجل وصلى اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تمہارے سامنے رات کا کھانا لایا جائے تو اس سے جلدی نہ کرو۔

(صحیح ابن حبان، باب فرض الجماعة، جلد 3، صفحہ 200، حدیث نمبر 2065، دار الفکر، بیروت)

(2) اس بلانے سے اذان بھی مراد ہو سکتی ہے اور اگر اذان مراد ہو، تو پھر اس میں احتمال ہے کہ یا تو مغرب کی اذان مراد ہے کہ اگر برتن ہاتھ میں لیا ہوا تھا کہ اذان ہو گئی، تو اب برتن رکھنے سے پہلے افطار کر لو، تاخیر نہ کرو۔ مرقاة المفاتیح میں ہے: ”وقال ابن حجر تعلقا لخصي إيماء ويصح أن يراد من الحديث طلب تعجيل الفطر، أي إذا سمع أحدكم نداء المغرب وصادف

ذک أن الإباء في يده حاله أخرى فليبادرنا الفطر منه ولا يؤخر إلى وصعه ترجمہ: اور ابن حجر نے امام طیبی کی اتباع میں اشارہ فرمایا کہ اس حدیث سے افطار میں تعجیل کی طلب مراد یہاں بھی صحیح ہو سکتا ہے یعنی مطلب یہ ہو گا کہ جب تم میں سے کوئی مغرب کی اذان سنے اس حال میں کہ اس کے ہاتھ میں کسی دوسرے مقصد کے لیے برتن ہو تو اس سے افطار کرنے میں جلدی کرے اور اس کے رکھنے تک افطار کو موخر نہ کرے۔

(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، باب فی مسائل منفرقہ، جلد 4، صفحہ 422، مصوعہ کوئٹہ)
اسی طرح فیض القدر میں علامہ مناوی علیہ الرحمۃ اس کا ایک احتمال یہی بیان فرماتے ہیں۔
عبرت یہ ہے: ”وقیل المراد أذان المغرب فإذا سمعته الإباء في يده ولا يصعب بل يفطر فوراً بعد قصة عني تعجيل الفطر“ ترجمہ: اور یہ بھی توجیہ کی گئی ہے کہ یہاں مراد مغرب کی اذان ہے کہ جب روزہ دار مغرب کی اذان سنے اور برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو برتن نہ رکھے، بلکہ فوراً افطار کرے، جلدی افطاری پر محافظت کرتے ہوئے۔

(فیض القدر شرح جامع الترمذی، جلد 1، صفحہ 377، حدیث نمبر 686، دار الکتب العلمیۃ، بیروت)
(3) یا اس سے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان مراد ہوگی، جو صبح صادق ہونے سے پہلے رات میں اذان دیتے تھے۔ تو اب مطلب ہو گا کہ بلال کی اذان ہو اور تم سحری کھا رہے ہو، تو سحری کھانا بند نہ کرو، بلکہ کھاتے رہو، جب تک عبد اللہ ابن ام مکتوم اذان نہ دیں۔ پس اب بھی اگر کہیں کوئی صبح صادق سے پہلے اذان دیتا ہے اور سحری کرنے والے کو معلوم ہے کہ ابھی صبح صادق نہیں ہوئی، تو وہ کھانا پینا جاری رکھ سکتا ہے، جب تک صبح صادق طلوع نہ ہو جائے۔ اس معنی کی تائید میں بخاری شریف کی یہ روایت ہے: ”عن عبد الله بن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن رآه لا يندى بليل، فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم“ ترجمہ:
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ عزوجل وصلى اللہ تعالیٰ علیہ

وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک بلال رات میں اذان دیتے ہیں، تو تم کھاؤ اور پیو جب تک ابن ام مکتوم اذان نہ دیں۔

(صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب الاذان بعد الصبح، جلد 1، صفحہ 87، مصبوعہ کراچی)

اسی معنی کی تائید و وضاحت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فتویٰ بھی ہے۔ چنانچہ مصنف عبدالرزاق میں ہے: ”سنن ابن عباس عن الرحل یسمع الاذان، وعبدہ سین قن: فلیأکل“ ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس شخص کے متعلق سول کیا گیا جو اذان سنتا ہے، حار نکہ ابھی رات باقی ہے، تو جواب میں فرمایا: اسے کھانا کھاتے رہنا چاہیے۔

(مصنف عبدالرزاق، باب الطعم والشراب، جلد 4، صفحہ 173، حدیث نمبر 7370، مصبوعہ کراچی)

علامہ خطابی (متوفی: 388ھ) سنن ابی داؤد کی شرح معالم السنن میں سنن بی داؤد کی سوال میں مذکور روایت ذکر کرنے کے بعد اسی توجیہ کو اپنے ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں: ”قلت هذا عی قنہ ان بلا لا یؤذن بدیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم“ ترجمہ: میں کہتا ہوں: یہ روایت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کے مطابق ہے کہ بلال رات میں اذان دیتے ہیں تو تم اس وقت تک کھاؤ اور پیو جب تک ابن ام مکتوم اذان نہ دیں۔

(معجم السنن، کتاب احکام، جلد 2، صفحہ 106، المصنعة العنبر، حلب)

مرقاۃ میں اسی روایت کی توجیہ میں یہ لکھا ہے: ”وهذا اذا علمه أو ص عدم الطلوع وقال ابن الممک: هذا إذا لم يعلمه طلوع الصبح، أما إذا علمه أنه قد طلع أو شك فيه فلا“ ترجمہ: اور یہ اس صورت میں ہے، جبکہ سحری کرنے والے کو معلوم ہو یا ظن غائب ہو کہ ابھی صبح صادق طلوع نہیں ہوئی وراہن ملک نے فرمایا: یہ اس صورت میں ہے جبکہ اسے صبح صادق کے طلوع کا علم نہ ہو، بہر حال جب اسے طلوع کا علم ہو جائے یا اس میں شک ہو تو اس صورت میں کھانا جاری رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالحین، باب فی مسائل من عرفہ، جلد 4، صفحہ 421، مصبوعہ کوئٹہ)

فیض القدير شرح الی مع الصغیر میں علامہ مناوی (متوفی: 1031ھ) علیہ الرحمۃ نے بھی مرقاۃ کی مثل تاویں فرمائی ہے اور علامہ رافعی سے علامہ خطابی کی مثل روایت کیا ہے کہ اس سے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رات والی اذان مراد ہے۔ چنانچہ عبارت یہ ہے: ”(إذا سمع أحدكم النداء) أي الأذان لمصباح وهو يريد الصوم (والإناء) مبتدأ (على يده) خبره (فلا يصعه) نهى أو نهى بمعناه (حتى يقضى حاجته) بأن يشرب منه كفايته ما لم يتحقق صوم الفجر أو يطره طاً يقرب منه وما ذكر من أن المراد به أذان الصبح هو ما حرم به ارافعي فقال: أراد أذان بلال الأول بدليل إن بلا لا يؤذن بليل فكدوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم۔“

(فیض القدير شرح الجامع الصغیر، جلد 1، صفحہ 377، حدیث نمبر 686، دارالکتب العلمیہ، بیروت)

واللہ اعلم بالصواب

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
محمد عرفان مدنی عطاری

الجواب صحیح
مدنی محمد ہاشم خان عطاری

فتویٰ: 11

سحری کا وقت ختم ہونے کے بعد غلطی سے کھانا کھالیا تو حکم؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص کی رمضان میں لیٹ آنکھ کھلی۔ وہ یہ سمجھتے ہوئے کہ ابھی سحری کا ٹائم باقی ہے، کھانا کھا مارا بعد میں پتا چلا کہ سحری کا ٹائم تو ختم ہو چکا تھا، پھر بھی اس شخص نے روزہ رکھ لیا، تو اس شخص کا روزہ ہو یا نہیں؟ اگر ایسا ہو چکا ہو، تو اب کیا حکم ہے؟ کیا گناہ و کفارہ ہے؟ برائے مہربانی رہنمائی فرمادیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحو اب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صورت مسئلہ میں اس کا روزہ نہیں ہوا۔ اس پر اس دن کے روزے کی قضا رکھن فرض ہے۔

یعنی اس روزے کے بدلے میں ایک روزہ رکھنا پڑے گا، لیکن کوئی کفارہ نہیں اور چونکہ خطا ایسا ہوا ہے، اس لیے گناہ بھی نہیں ہے۔

یاد رہے کہ ایسی صورت میں اگرچہ روزہ نہیں ہوتا، لیکن بقیہ سارا دن روزہ دار کی طرح رہنا واجب ہوتا ہے، لہذا اگر اس طرح کی صورت کسی کو پیش آئی ہو اور اس نے سارا دن روزہ دار کی طرح نہ گزارا، تو وہ ضرور گنہگار ہو گا۔

واللہ اعلم بالصواب

کتبہ
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 12

روزہ افطار کرنے کی دعائیں پڑھیں؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ افطار کی دعائے ماثورہ (اللہم صمت و ہک امننت و علیک توکلنت و علی رزقک افصر) کس وقت پڑھنی چاہیے؟ افطاری کرنے سے پہلے یا افطاری کرنے کے بعد؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

احادیث طیبہ سے یہ بات واضح ہے کہ افطار کی دعا افطار کرنے کے بعد پڑھنا سنت ہے۔

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ حضرت معاذ بن زہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں: "أبہ بعدہ أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کان إذا أفصر قال: اللہم لک صمت و علی رزقک أفطرت" یعنی ان کو خبر پہنچی کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جب افطار کر لیتے تو یہ دعا پڑھتے: اے اللہ! میں نے تیری رضا کی خاطر روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا۔ (مسند أبی داؤد، جلد 4، صفحہ 40، حدیث 2358، مطبوعہ بیروت)

امام محمد بن عبد اللطیف المعروف ابن الملک اور امام حسین بن محمود المنظہری رحمہما اللہ تعالیٰ
اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں: ”یقرأ بعد الدعاء بعد الإفطار“ یعنی یہ دعا افطار کرنے کے
بعد پڑھی جائے گی۔
(شرح المصابیح ۱، ابن الملک، جلد ۲، صفحہ ۵۱۹)

(المصابیح فی شرح المصابیح للمنظہری، جلد ۳، صفحہ ۲۴، ضیع دار اسواد، قصر)
حضرت علامہ علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ مرقاة المفاتیح میں فرماتے ہیں: ”(کان إذا افطر
قال) ای دعا، وقال ابن الملک: ای قرأ بعد الإفطار“ ترجمہ: (جب افطار کرتے تو کہتے) یعنی
دعا کرتے، علامہ ابن الملک نے کہا: یعنی افطار کرنے کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے۔

(مرفقة شرح مشکوٰۃ، جلد ۴، صفحہ ۱۳۸۷، مطبوعہ دار الفکر، بیروت)
فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”مقتضائے سنت یہی ہے کہ بعد غروب جو خرے یا پانی وغیرہ از قبل
نماز افطار معجل کرتے ہیں اُس میں اور علم بغروب شمس میں اصلاً فصل نہ چاہئے یہ دعائیں اس
کے بعد ہوں۔“
(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۰، صفحہ ۶۴۲، مطبوعہ رصف و نڈیش، لاہور)

واللہ اعلم بحرور رسولہ اعلم علیہ الصلوٰۃ والسلام

کتبہ
ابو حمزہ محمد حسان عطاری

الجواب صحیح
مفتی فضل رضا عطاری

روزہ توڑنے والی چیزوں کا بیان

فتویٰ: 13

حالت روزہ میں غلطی سے پانی حلق میں اتر گیا، تو روزے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر وضو کرتے ہوئے غلطی سے پانی حلق میں اتر جائے، تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

روزہ یاد ہونے کی صورت میں کلی کرتے ہوئے اگر غلطی سے پانی حلق سے نیچے اتر جائے، تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اس کی قضا بھی لازم ہوگی اور اگر کسی کو روزہ یاد ہی نہ ہو، تو پھر نہیں ٹوٹے گا۔

چنانچہ مبسوط میں ہے: ”واذا تمضمض فسبقہ الماء فدخل حلقہ منہ یکن ذاکراً صومہ فصومہ تام وان کان ذاکراً صومہ فعلیہ القضاء“ جب روزے دار نے کلی کی اور پانی چڑھ کر حلق میں داخل ہو گیا تو اگر اسے اپنا روزہ یاد نہ ہو تو روزہ صحیح ہے اور اگر روزہ یاد ہے تو اس پر قضا لازم ہے۔“ (المبسوط، کتاب الصوم، جلد 3، صفحہ 71، مصبوعہ کونٹہ)

تنویر لابصار و در مختار میں ہے: ”(وان افطر حصاً) کان تمضمض فسبقہ الماء“ اگر غلطی سے روزہ توڑ جیسا کہ کلی کی اور پانی بڑھ کر حلق میں چلا گیا۔

اس کے تحت رد المحتار میں ہے: ”ای بفسد صومہ ان کان ذاکراً ولا“ یعنی اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا جبکہ روزہ یاد ہو ورنہ نہیں ٹوٹے گا۔“

(رد المحتار مع درمختار، جلد 3، صفحہ 374، مصبوعہ مس)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”وان تعصم عن او استنشق فدخل الماء جوفه ان كان ذا كرا صومه فسد صومه وعليه القضاء وان لم يكن ذا كرا لا يفسد صومه كدافى الخلاصة وعليه الاعتماد“ یعنی اگر کسی شخص نے کلی کی یا ناک میں پانی چڑھایا اور بد قصد پانی حلق سے اتر گیا تو اگر روزہ دار ہونا یاد ہے تو روزہ جاتا رہا اور اس پر قضا ہے اور اگر روزہ ہونا بھول گیا ہو تو نہ ٹوٹے گا، ایسے ہی خدصہ میں ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔“

(حاشیہ، جلد 1، صفحہ 202، مصبوعہ کونٹہ)

صدر شریعہ مفتی محمد امجد علی اعظمی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”کلی کر رہا تھا بلا قصد پانی حلق سے اتر گیا یا ناک میں پانی چڑھایا اور دماغ کو چڑھ گیا روزہ جاتا رہا مگر جب کہ روزہ ہونا بھول گیا ہو تو نہ ٹوٹے گا اگرچہ قصد آہو۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 987، مصبوعہ مکتبہ المدینہ، کراچی)

واللہ اعلم عر و جز و مولہ اعلم من لدنہ علیہ السلام

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو حدیقہ محمد شہیق عطاری

الجواب صحیح

علی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 14

روزے کی حالت میں وضو و غسل کے دوران ناک میں پانی چڑھانے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر روزے کی حالت میں احتکام کی وجہ سے غسل فرض ہو جائے اور غسل کرنا ہو، تو دوران غسل ناک کے نرم حصے تک پانی پہنچانا ضروری ہے یا نہیں؟ اسی طرح وضو میں ناک میں پانی چڑھانے کا کیا حکم ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

کلی کرنا (جھی طرح منہ کا اندرونی حصہ دھونا) اور ناک کے دونوں نتھوں میں تمام نرم حصے کو

دھونا (نرم حصہ ناک کی سخت ہڈی شروع ہونے سے پہلے تک ہے) غسل کے دو ہم ترین فرائض ہیں، جبکہ وضو میں یہ دونوں عمل سنت موکدہ ہیں۔ اتنی بات میں روزہ دار وغیر روزہ دار کا کوئی فرق نہیں ہے۔

البتہ روزہ نہ ہو تو وضو اور غسل میں مذکورہ دونوں افعال ادا کرتے وقت ان میں مبالغہ کرنا، جداگانہ ایک مسنون و مستحب عمل ہے۔ کلی میں مبالغے سے مراد یہ ہے کہ کلی کرنے کے دوران غرغہ بھی کیا جائے۔ یعنی حلق کی جڑ تک پانی پہنچا کر اسے خوب ہلایا جائے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغے سے مراد یہ ہے کہ پانی کو سانس کے ذریعے کھینچ کر ناک کے نرم حصے سے آگے ناک کی جڑ تک پہنچایا جائے۔

جبکہ روزہ دار کے لیے وضو و غسل کے دوران کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کے وقت مذکورہ بالا طریقے کے مطابق مبالغہ کرنا مکروہ ہے کہ حدیث مبارک میں مبالغہ کرنے کے حکم میں روزے دار کا استثناء کیا گیا ہے۔ نیز ان میں ذرا سی بے احتیاطی ہونے سے روزہ ٹوٹ سکتا ہے۔ یعنی روزہ دار کلی کرتے وقت غرغہ نہ کرے کہ ممکن ہے حلق سے پانی نیچے اتر جائے۔ اگر یہاں تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اسی طرح پانی کو سونگھ کر ناک کی جڑ تک نہ پہنچائے کہ ذرا سی بے احتیاطی سے دماغ تک پانی پہنچ گیا، تو اس سے بھی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

تنویر البصار در مختار میں ہے: ”(وحرص العسل، غسل) کل (فعہ)۔۔۔ (واعہ) حتی ما تحت الدرر (و) باقی (بدنہ)“ (مدتصاً) یعنی غسل کے فرائض یہ ہیں کہ پورا منہ اندر سے دھویا جائے ورنہ ناک کو یہاں تک کہ اس میں جچی ہوئی ریختھ کے نیچے تک حصے کو دھویا جائے اور باقی سب بدن کو دھویا جائے۔ (درمجموعہ رد المحتار، جلد 2، صفحہ 312، مطبوعہ کوئٹہ)

مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے: ”(و) یسر (المبالغۃ فی المصمصة) وھو ایصال الماء لراس الحلق (و) المبالغۃ فی (الاستنشاق) وھو ایصالہ الی فوق امارن

(لَعِبَرِ اصْنَامٍ) وَالْصَّائِمُ لَا يَبَاعُ فِيهِمَا حَشِيَّةُ افْسَادِ الصَّوْمِ۔ لقوله عليه الصلاة والسلام ”لَا يَبْعُ فِي الْمَصْمُومَةِ وَالْإِسْتِثْقَاءِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا“ یعنی کلی کرنے میں مبالغہ یعنی حلق کی جڑ تک پانی پہنچانا اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ یعنی ناک کے نرم گوشے سے اوپر تک پانی پہنچانا اس شخص کے لئے سنت ہے جو روزے سے نہ ہو جبکہ روزہ دار ان دونوں چیزوں میں روزہ ٹوٹنے کے خطرے کے پیش نظر مبالغہ نہیں کرے گا۔ اس لئے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرو مگر یہ کہ روزے سے ہو (تو مبالغہ نہ کرو)۔

اس کے تحت علامہ سید احمد طحاوی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ”قوله (وَالْمَصْمُومَةِ) فِيهِمَا هِيَ سَبْعَةٌ فِي أَطْهَارَتَيْنِ عَلَى الْمُعْتَمِدِ“ یعنی کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے میں مبالغہ کرنا معتد قوں کے مطابق وضو اور غسل دونوں میں سنت ہے۔

(مرامی اصلاح مع حاشية الصغصغوى، مسعد 70، ص 70، ص 70، ص 70)

سیدی اعلیٰ حضرت امام اہلسنت الشاہ امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ فتاویٰ رضویہ میں ارشاد فرماتے ہیں: ”ناک کے دونوں نعتوں میں جہاں تک نرم جگہ ہے یعنی سخت بڑی کے شروع تک دھلنا (غسل میں فرض ہے)۔۔۔ اور یہ پونہ ہو سکے گا کہ پانی لے کر سو گئے اور اوپر کو چڑھائے کہ وہاں تک پہنچ جائے۔ سوگ اس کا بالکل خیال نہیں کرتے اوپر ہی اوپر پانی ڈالتے ہیں کہ ناک کے سرے کو چھو کر گر جاتا ہے، ہانے میں جتنی جگہ نرم ہے اس سب کو دھونا تو بڑی بات ہے۔ ظاہر ہے کہ پانی کا بالطبع میل نیچے کو ہے اوپر بے چڑھائے ہر گز نہ چڑھے گا۔ افسوس کہ عوام تو عوام، بعض پڑھے لکھے بھی اس بلا میں گرفتار ہیں۔ کاش! استثنای کے لغوی ہی معنی پر نظر کرتے تو اس آفت میں نہ پڑتے۔ استثنای، سانس کے ذریعے کوئی چیز ناک کے اندر چڑھانا ہے نہ کہ ناک کے کنارہ کو چھو جانا۔ وضو میں تو خیر اس کے ترک کی عادت ڈالنے سے سنت چھوڑنے ہی کا کناہ ہو گا کہ مضمرہ واستثنای بمعنی مذکور

دونوں وضو میں سنت موکدہ ہیں۔۔۔ اور سنت موکدہ کے ایک آدھ بار ترک سے اگرچہ گناہ نہ ہو عتاب ہی کا استحقاق ہو مگر بارہا ترک سے بلاشبہ گنہگار ہوتا ہے۔۔۔ تاہم وضو ہو جاتا ہے اور غسل تو ہرگز اترے ہی گا نہیں جب تک سارا منہ حلق کی حد تک اور سارا نرم بانہا سخت ہڈی کے کنارہ تک پورا نہ ڈھل جائے۔ یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں کہ اگر ناک کے اندر کثافت جی ہو تو لازم کہ پہلے اسے صاف کر لے ورنہ اس کے نیچے پانی نے عبور نہ کیا تو غسل نہ ہو گا۔۔۔ اس احتیاط سے بھی روزہ دار کو مضر نہیں۔ ہاں اس سے اوپر تک اسے نہ چاہئے کہ کہیں پانی دماغ کو نہ چڑھ جائے، غیر روزہ دار کے لیے یہ بھی سنت ہے۔ در مختار میں ہے: ”سبہ المبالغة بمحاوزة العارن بغير الغسل“ (یعنی غسل کی سنتوں میں سے یہ بھی ہے کہ غیر روزہ دار ناک کے نرم حصے سے اوپر تک پانی پہنچانے میں مبالغہ کرے۔ مترجم)۔“ (ملفوظاً)

نیز فوائد مسئلہ بیان کرتے ہوئے امام اہلسنت اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں: ”منہ کے ہر ذرہ پر حلق تک پانی بہنا اور دونوں نعتوں میں ناک کی ہڈی شروع ہونے تک پانی چڑھنا غسل میں فرض اور وضو میں سنت موکدہ ہے۔“

(فتویٰ رضویہ، جلد 1 حصہ 2، صفحہ 595، 596، رسالہ فتنہ پیش، لاہور)

لہذا پوچھی گئی صورت میں روزے کی حالت میں فرض غسل ادا کرتے وقت غسل کے تینوں فرائض ادا کیے جائیں گے۔ یعنی پورے جسم پر اچھی طرح پانی بہانے اور کلی کرنے کے ساتھ ساتھ ناک کے اندر نی تمام نرم حصے تک پانی پہنچانا بھی فرض رہے گا۔ اگر ایسا نہ کیا تو جنابت دور نہیں ہوگی اور ایسے شخص کا مسجد میں داخل ہونا یا نماز پڑھنا بھی ناجائز و گناہ ہے، بلکہ اس حالت میں پڑھی گئی تمام نمازوں کا از سر نو عادی کرنا بھی فرض ہو گا۔

تعمیہ: ”رمضان المبارک میں عموماً بعض لوگوں میں یہ مسئلہ یوں بھی گردش کرتا ہے کہ ”روزے کی حالت میں فرض غسل کرتے وقت کلی کرنے اور ناک میں پانی چڑھانے کا عمل غروب

آفتاب کے بعد کیا جائے گا، ورنہ روزہ ٹوٹ جائے گا۔“ اور حالیہ کچھ دنوں قبل ایک مسجد کے امام صاحب سے متعلق سنا گیا کہ انہوں نے اپنے مقتدیوں میں یہ مسئلہ بیان کیا کہ ”روزے کی حالت میں غسل فرض ہو جائے تو بغیر ناک کی نرم ہڈی تک پانی چڑھائے، غسل ہو جائے گا۔“ اور مقتدیوں کی جانب سے کئی بار وضاحت لینے کے بعد بھی وہ یہی کہتے رہے کہ ”روزہ دار کے لئے فرض غسل میں ناک میں پانی چڑھانا ضروری نہیں۔“ (الایمان والحفیظ۔)

مذکورہ بالا دونوں باتیں دینی درست تعلیم سے ناواقفیت و جہالت پر دلیل ہیں۔ ان غلط مسائل بیان کرنے کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ عوام ان کے کہے کے مطابق فرض غسل ادا کریں گے اور نمازیں پڑھ کر مطمئن ہو جائیں گے کہ روزے بھی محفوظ رہے اور نمازیں بھی ادا ہو گئیں، جبکہ فرض غسل دانہ ہونے کے باعث نمازیں اصلاً ہی ادا نہ ہوں گی، بلکہ ذمہ پر باقی رہیں گی۔

یاد رہے کہ اپنے حسب حال دینی ضروری مسائل و احکام کا سیکھنا ہر خاص و عام مسلمان پر فرض ہے۔ عام عوام کے مقابل مذہبی طبقے اور بالخصوص مساجد کے ائمہ کرام پر ان ضروری مسائل سے درست آگاہی کی ذمہ داری کا بوجھ مزید بڑھ جاتا ہے، کیونکہ عام مسلمان اپنے روزمرہ کے دینی و ضروری مسائل کبھی کبھار مذہبی طبقے سے وابستہ افراد اور ائمہ مساجد سے بھی پوچھ لیتے اور ان کے بتائے ہوئے جواب کے مطابق عمل پیرا بھی ہو جاتے ہیں۔ یاد رہے اگر اپنی نکل سے مسئلہ غلط بتایا جائے، تو اس کا وہاں بہت سخت ہو گا کہ غلط مسئلے کے مطابق لوگ عمل کرتے رہے، تو اس پر جہاں وہ خود گناہگار ہوں گے، وہیں اپنی انکل سے غلط رہنمائی کرنے والے ائمہ مساجد بھی گناہگار ٹھہریں گے اور حدیث شریف میں اس فعل کی سختی کے ساتھ مذمت بیان کی گئی ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث شریف ابو داؤد کے حوالے سے مشکوٰۃ المصابیح میں ہے: ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من أفتی بغیر علم کان إثمہ علی من أفتہ“ یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس کو بغیر علم کے فتویٰ دیا گیا

، تو اس کا گناہ اس پر ہے جس نے اس کو فتویٰ دیا ہے۔ (مشکوٰۃ احصایہ، صفحہ 35، مصوغہ کراچی)
جامع الصغیر میں مولانا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے مروی ہے: ”من احتی بعیر علمہ بعنتہ
ملائکۃ السماء والارض“ یعنی جس نے بغیر علم کے فتویٰ دیا اس پر آسمان وزمین کے فرشتوں کی
عنت ہے۔ (جامع الصغیر معہ فیض النبیین جلد 6 صفحہ 101، بیروت)

اس لیے جو افراد اپنی نادانی اور شرعی احکامات سے ناواقفیت کی بنا پر انکل سے عوام کو یہ غلط
مسائل بتاتے آرہے ہیں کہ

(1) روزہ کی حالت میں فرض غسل کرتے وقت کھلی اور ناک میں پانی چڑھانے کا عمل غروب
آفتاب کے بعد کیا جائے، ورنہ روزہ ٹوٹ جائے گا۔

(2) روزہ دار کے لئے فرض غسل میں ناک میں پانی چڑھانا ضروری نہیں۔

ان پر لازم ہے کہ وہ اپنے ان غلط مسائل بیان کرنے سے توبہ کریں اور عوام کو درست مسئلے
سے آگاہ کریں اور کسی مستند سنی صحیح العقیدہ عالم دین و مفتی صاحب سے علم دین حاصل کریں اور
جب تک علم دین اچھی طرح حاصل نہ کر لیں شرعی مسائل ہرگز بیان نہ کریں۔

واللہ اعلم ورجل ورسولہ اعلم منی الذین علیہم السلام

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
ابو الحسن جمیل احمد غوری عطاری

الجواب صحیح
مفتی نعیم رضا عطاری

فتویٰ: 15

حالت روزہ میں آنسو کے ایک دو قطرے منہ میں چلے گئے، تو روزے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ روزے کے دوران
اگر قطرہ دو قطرہ آنسو منہ میں چلے گئے اور نمکینی پورے منہ میں محسوس ہوئی تو فقط اس نمکینی کے
محسوس ہونے سے روزہ ٹوٹ جائے گا یا صلق سے نیچے اترنے پر ٹوٹے گا؟ بہار شریعت کی عبارت سے

ایسا لگتا ہے کہ نمکینی پورے منہ میں محسوس ہونے سے ہی روزہ ٹوٹ جائے گا۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

فقط آنسو کی نمکینی پورے منہ میں پھیل جانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا، بلکہ روزہ ٹوٹنے کا حکم پورے منہ میں محسوس ہونے والی اس نمکین رطوبت کے حلق سے نیچے اترنے کی صورت میں ہے۔ کتب فقہ و فتاویٰ میں حلق سے نیچے اترنے کی صورت ہی میں روزے کا ٹوٹنا بیان کیا گیا ہے۔

جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”الدموع اذا دخلت فم الصائم ان كان قليلا كالقصرۃ واقطرتین او نحوھا لا یفسد صومہ وان کان کثیرا حتی وحدث ملوحتہ فی جمیع فمہ، واحتتم شیء کثیر فابتلعہ یفسد صومہ، وكذا عرق الوحہ اذا دخل فم الصائم کذا فی احلاصۃ“ یعنی آنسو روزہ دار کے منہ میں گئے اگر قلیل مقدار میں تھے مثلاً ایک دو قطرے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کثیر مقدار میں تھے یہاں تک کہ پورے منہ میں اس کی نمکینی محسوس ہوئی اور کثیر عذب جمع ہونے پر اس کو نگل لیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ یہی حکم پسینہ کے منہ میں داخل ہونے کا ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری، جلد 1، صفحہ 203، مطبوعہ کوئٹہ)

اسی طرح خلاصہ کے حوالے سے درمختار میں مذکور ہے۔ علامہ شامی قدس سرہ السری اس مقام پر ارشاد فرماتے ہیں: ”وہی الامداد عن خط المقدسی أن القصرۃ بقلیہا لا یحد صومہ فی الحق بتلاشیہ قبل الوصول، وبیشہد لدنک ما فی الواقعات بصدرا شہید: إذا دخل الدمع فی فم الصائم ان کان قليلا نحو القطرۃ أو القطرتین لا یفسد صومہ لان التحرر عنہ غیر ممکن، وان کان کثیرا حتی وحدث ملوحتہ فی جمیع فمہ واستلعه فسد صومہ، وكذا احواب فی عرق الوحہ اہ. ملخصا۔ یعنی ایک قطرہ کا ذائقہ اس کی قلت کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتا اور وہ حلق تک پہنچنے سے پہلے ہی کچھ باقی نہیں رہتا۔ اس کی تائید صدر

الشہید کی کتاب ”الواقعات“ سے بھی ہو جاتی ہے کہ اس میں ہے کہ جب آنسو روزہ دار کے منہ میں داخل ہو جائے اگر وہ قلیل ہو یعنی ایک دو قطرے تو روزہ فاسد نہیں ہو گا کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ اور اگر زیادہ ہو حتیٰ کہ اس کی نمکینی پورے منہ میں محسوس ہو اور وہ اس کو نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ یہی جواب چہرے کے پسینے کے بارے میں ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، جلد 3، صفحہ 434، مضمونہ کوٹ)

اور یہی مفہوم بہار شریعت کی عبارت سے بھی ظاہر ہے، جس کی تفصیل و وضاحت یہ ہے کہ بہار شریعت میں مسئلہ بیان کرتے ہوئے اولاً اس بات کو متعین کر لیا گیا کہ آنسو منہ میں جانے کے بعد حلق سے نیچے تر گیا۔ جیسا کہ بہار شریعت میں اس مسئلے کی ابتداء میں مذکور ہے ”آنسو مونہ میں چلا گیا اور نگل ہوا“ پھر آگے اس کی دو صورتیں بیان کی گئیں:

(1) قلیل آنسو، جسے قطرہ دو قطرے سے تعبیر کیا۔

(2) کثیر آنسو، جسے پورے منہ میں نمکینی محسوس ہونے سے تعبیر کیا گیا ہے۔

پہلی صورت میں روزہ نہیں ٹوٹے گا جبکہ دوسری صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا۔ جیسا کہ بہار شریعت کا مکمل مسئلہ درج ذیل ہے: ”آنسو مونہ میں چلا گیا اور نگل لیا، اگر قطرہ دو قطرہ ہے تو روزہ نہ گیا اور زیادہ تھا کہ اس کی نمکینی پورے مونہ میں محسوس ہوئی تو جاتا رہا۔ پسینہ کا بھی یہی حکم ہے۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 988، مسئلہ ۱۰۰، کراچی)

یعنی مذکورہ بالا مسئلے کی یہ عبارت ”اور زیادہ تھا کہ اس کی نمکینی پورے مونہ میں محسوس ہوئی تو جاتا رہا“ جداگانہ مستقل ایک نیا مسئلہ نہیں ہے، بلکہ آنسو کے منہ میں جا کر حلق سے اترنے کی تفصیل کی دوسری شق و صورت ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بہار شریعت میں مذکور مسئلہ کتب فقہ و فتویٰ کے موافق ہی ہے، مخالف نہیں۔ اسے مخالف سمجھنا قاری کے عبارت میں غور و خوض نہ کرنے کا نتیجہ

ہے۔

فتویٰ: 16

حالت روزہ میں تھوک نکلنا کیسا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ بات کرتے وقت اگر ہونٹ پر تھوک آگیا اور وہ نکل لیا گیا تو کیا روزہ ٹوٹ گیا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

بات کرتے وقت یا اس کے علاوہ ہونٹ تھوک سے تر ہو گئے تو اس تھوک کو نکلنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ البتہ ایسے تھوک کو نکلنے میں احتیاط کی جائے۔

(بحودارتوی عاصمگیری، جلد 1، صفحہ 303، بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 983)

واللہ اعلم برہم و رسولہ اعلم بالشرع و عہد المرسلہ

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 17

حالت روزہ میں کھٹی ڈکار آنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی کو سحری کا وقت ختم ہونے کے چند منٹ بعد کھٹی ڈکار آئے، جس کی وجہ سے حلق میں پانی محسوس ہوا اور وہ حلق سے واپس چد جائے تو کیا ایسی صورت میں روزہ ٹوٹ جائے گا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

کھنی ڈکار آنے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اگرچہ ڈکار آنے سے پانی حلق تک آجائے اور واپس بھی لوٹ جائے جیسا کہ روزے کی حالت میں منہ بھر سے کمنے آنے اور واپس چلی جانے کی صورت میں روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(ماحولدار رد المحتار، جلد 3، صفحہ 450)

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 486)

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 988)

واللہ اعلم، مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 18

حالت روزہ میں جھاگ والی مسواک کرنا کیسا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا روزہ میں جھاگ والی مسواک کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الحجاب بعون الملك الوهاب اللهم هداية الحق والصواب

روزہ کی حالت میں ہر قسم کی مسواک کر سکتے ہیں، اس کے کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، بلکہ جس طرح عام دنوں میں مسواک کرنا سنت ہے۔ اسی طرح روزہ کی حالت میں بھی سنت ہے، البتہ یہ بات یاد رہے کہ اگر روزہ دار ہونا یاد ہو اور چبانے سے ریٹھ ٹوٹتے ہوں یا ذائقہ محسوس ہو، تو چبانے سے بچنا چاہیے۔

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ولا بأس بالمسواک الرطبة واليابس في اعدادة والعشبي“ یعنی روزہ کی حالت میں مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں خواہ مسواک خشک ہو یا تر اور خواہ صبح کی جائے یا شام کو۔

(فتاویٰ ہندیہ، کتاب الصوم، الباب الثانی، جلد 1، صفحہ 199، مطبوعہ بیروت)

یونہی صدر شریعہ مفتی محمد امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”روزہ میں مسواک خشک ہو یا تر اگرچہ پانی سے تر کی ہو زوال سے پہلے کرے یا بعد، کسی وقت مکروہ نہیں۔ اکثر لوگوں میں مشہور ہے کہ دوپہر (کے) بعد روزہ دار کے لیے مسواک کرنا مکروہ ہے، یہ ہمارے مذہب کے خلاف ہے۔“ (بیار شریعت، جلد 5، جلد 1، صفحہ 997، مکتبہ المدینہ، کراچی)

سیدی اعلیٰ حضرت امام اہلسنت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”مسواک کرنا سنت ہے ہر وقت کر سکتا ہے، اگرچہ تیسرے پہر یا عصر کو، چبانے سے لکڑی کے ریزے چھو نہیں یا مزہ محسوس ہو تو نہ چاہئے۔“ (فساویں حصہ 10، صفحہ 511، حصہ 1، رشیدی پبلشرز، لاہور)

واللہ اعلم بالصواب و مولانا اعظم دارالعلوم دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
ابو عبد اللہ محمد سعید عطاری

الجواب صحیح
مفتی فضیل رضا عطاری

فتویٰ: ۱۹

حالت روزہ میں نو تھ پیسٹ کرنا کیسا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا روزہ میں جھاگ والی مسواک کر سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز روزہ کی حالت میں نو تھ پیسٹ کرنا کیسا ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

روزہ کی حالت میں ہر قسم کی مسواک کر سکتے ہیں۔ اس کے کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، بلکہ جس طرح عام دنوں میں مسواک کرنا سنت ہے، اسی طرح روزہ کی حالت میں بھی سنت ہے، البتہ یہ بات یاد رہے کہ اگر روزہ دار ہونا یاد ہو اور چبانے سے ریشے ٹوٹتے ہوں یا ذائقہ محسوس ہو تو چبانے سے بچنا چاہئے۔

نیز روزہ کی حالت میں ٹوتھ پیسٹ کرنا اگرچہ ناجائز و حرام نہیں، مگر بلا ضرورت صحیحہ مکروہ ضرور ہے، چونکہ ٹوتھ پیسٹ میں زیادہ امکان ہے کہ کوئی جزو اندر چلا جائے اس لیے روزہ کی حالت میں اس سے ضرور احتراز کیا جائے۔

واللہ اعلم، عز و سلوٰۃ علیہ وسلم، صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 20

حالت روزہ میں انسحیکشن لگوانے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ شوگر کے مریض انسولین کا انسحیکشن استعمال کرتے ہیں، جو رگ کی بجائے گوشت میں لگایا جاتا ہے، تو شوگر والے روزے کی حالت میں انسولین کا انسحیکشن لگا سکتے ہیں یا نہیں؟ اس سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

حالت روزہ میں انسولین کا انسحیکشن لگانا، جائز ہے۔ اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا، کیونکہ عمومی طور پر انسحیکشن کی سوئی جوف یا دماغ تک نہیں پہنچتی جاتی اور جوف تک جانے کا کوئی عارضی راستہ بھی نہیں بنتا کہ جس کے ذریعے دوائی جوف تک پہنچ سکے، لہذا یہ انسحیکشن روزہ ٹوٹنے کا سبب نہیں۔ مسامات کے ذریعے کسی چیز کا داخل ہونا ویسے ہی روزے کے منافی نہیں، جیسا کہ جسم پر تیل لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا کہ تیل اگرچہ جسم کے اندر جاتا ہے، لیکن مسامات کے ذریعے ورنہ روزے کے خلاف نہیں۔

فتاویٰ فیض رسول میں ہے: ”تحقیق یہ ہے کہ انسحیکشن سے روزہ نہیں ٹوٹتا چاہے رگ میں

لگایا جائے چاہے گوشت میں۔“

(فتاویٰ مصریہ، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 514، شہر برادر، لاہور)

واللہ اعلم عر و رسولہ اعلم من لدن علیہ السلام

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

محمد ساجد عطاری

الجواب صحیح

مفتی نعیم رضا عطاری

فتویٰ: 21

روزے کی حالت میں سنی ٹائزر گیٹ سے گزرنے سے روزے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ آج کل کرونا وائرس سے حفاظت کے لیے مختلف مقامات پر سنی ٹائزر گیٹ نصب کیے گئے ہیں۔ گزرنے والے روزے کی حالت میں اس میں سے گزرتے ہیں اور اس کے اجزاء حلق میں چلے جاتے ہیں، ان کا ذائقہ بھی حلق میں محسوس ہوتا ہے، شرعی رہنمائی فرمائیں کہ روزے کی حالت میں یہ جانتے ہوئے کہ میرا روزہ ہے، ایسے گیٹ میں سے کوئی گزرا اور اس کے ذرات اس کے حلق میں پہنچ گئے، تو کیا اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

اگر روزے دار نے سنی ٹائزر گیٹ میں سے گزرتے ہوئے قصد اس کے ذرات کو کھینچ کر حلق تک نہ پہنچایا، بلکہ خود بخود اس کے ذرات حلق تک پہنچے، تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا اگرچہ سے روزہ دار ہونا یا نہ ہو، ہاں اگر کسی روزہ دار نے قصد اس کے ذرات کو کھینچ کر حلق تک پہنچایا اور اس وقت اسے اپنا روزہ دار ہونا بھی یاد تھا، تو اس کا روزہ ٹوٹ گیا اور اگر روزہ دار نے قصد کھینچ کر حلق تک

اس کے ذرات پہنچائے لیکن کھینچتے وقت اسے اپنا روزہ دار ہونا یاد نہ تھا، تو اس صورت میں بھی اس کا روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

تفصیل اس میں یہ ہے کہ بذریعہ سانس جو غبار اور دھواں وغیرہ حلق میں پہنچ جاتے ہیں، ان میں روزہ ٹوٹنے کا مدار ان چیزوں کو قصدِ اُحلق میں لے کر جانے پر ہے، جس صورت میں یہ چیزیں اندر گئیں، اس خاص صورت کو اپنانے کی ضرورت تھی یا نہیں اور اس کے باعث اغلب طور پر یہ چیزیں چلی جاتی ہیں یا نہیں، ان چیزوں پر مدار نہیں ہے، پس اگر قصدِ اندر لے کر جائے اور روزہ دار ہونا یاد بھی ہو تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور اگر قصدِ اندر لے کر نہ جائے بلکہ یہ اشیاء خود بخود اندر چلی جائیں تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اس کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ دھواں یعنی خود بخود سانس کے ذریعے ان چیزوں کے اندر جانے سے بچنا ممکن نہیں، کیونکہ اگر روزہ دار اپنا منہ بند بھی کرے تب بھی ناک کے ذریعے یہ چیزیں دماغ میں چلی جائیں گی، ہاں ادخال یعنی قصدِ اُلے جانے سے بچنا ممکن ہے، تو ادخال سے روزہ ٹوٹ جائے گا، پس بذریعہ سانس یعنی نائزر کے اندر جانے کا بھی حکم ہو گا۔

مجمع النہر شرح ملتقى الأبحر میں ہے: ”(وإن دحل في حلقه غبار أو دحل أو ذب) وهو إذا كره صومه (لا يفطر) والقياس أن يفطر لوصول المضمضة إلى جوفه وإن كان لا يتعدى به وجه الاستحسان أنه لا يقدر على الامتناع عنه فإنه إذا أصق انفه لا يستصاع الاحتراز عن الدخول من الأنف فصار كبلل تبقى في فيه بعد المضمضة وعلى هذا هو أحد حل حقه فسد صومه حتى إن من تبحر ببحور الاستئناس دحا به فأدخله حلقه ذاكراً صومه أفصر؛ لأنهم فرقوا بين الدخول والإدخال في مواضع عديدة لأن الإدخال عمه والتحرر ممكن ومؤيده قول صاحب الشهاب إذا دحل الدباب جوفه لا يفسد صومه لأنه لم يوحده وهو ضد الصوم وهو ادخال الشيء من الخارج إلى الباطن“ ترجمہ: اور اگر روزہ دار کے حلق میں غبار یا دھواں یا کبھی چلی گئی اور اسے اپنا روزہ دار ہونا یاد تھا تو اس کا روزہ نہیں

ٹوٹے گا اور قیاس یہ ہے کہ اس کا روزہ ٹوٹ جائے کہ روزہ افطار کرنے والی چیز اس کے جوف تک پہنچ چکی اگرچہ اس کو غذا کے طور پر استعمال نہیں کیا جاتا۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس سے بچنے پر قادر نہیں ہے کیونکہ جب منہ بند کرے گا تو ناک کے ذریعے اندر جانے سے روکنے پر قدرت نہیں ہوگی، تو یہ اس تری کی طرح ہو گیا جو کھلی کے بعد منہ میں باقی رہ جاتی ہے اور اسی بناء پر اگر حلق میں داخل کیا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا، یہاں تک کہ جس نے بخور کے ساتھ دھونی دی اور اس کا دھواں سونگھا اور روزہ یاد ہوتے ہوئے حلق میں داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ فقہاء نے متعدد جگہ پر دخول اور دُخ میں فرق کیا ہے کیونکہ ادخل صائم کا اپنا عمل ہے جس سے بچنا ممکن ہے اس کی تائید صاحب نہیہ کا یہ قول کرتا ہے کہ جب کبھی پیٹ میں داخل ہو گئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں پائی گئی جو روزہ کی ضد ہو اور وہ خارج سے کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے۔

(مجمع الاہل شرح منہی الاہل، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 361، مصبوعہ کوئٹہ)

فتویٰ رضویہ میں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ سے سوال ہوا: "ایک کامل عارف باللہ کے مقبرہ میں بارہ بارہ چند حضرات مل کر بعد ۴ بجے دن کے فاتحہ کے لیے حاضر ہوتے ہیں اور بوقت فاتحہ ہمیشہ مزار شریف سے کچھ فاصلہ پر لوہان جلا یا جاتا ہے اور حاضرین مزار شریف کے قریب کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھتے ہیں مگر حاضر میں سے کسی شخص کا ارادہ خوشبو یا دھواں لینے کا ہرگز نہیں ہوتا، اگر بغیر قصد و ارادے کے دھواں ناک و حلق وغیرہ میں چلا جائے تو کیا روزہ فاسد ہو جائے گا؟ ماہ رمضان المبارک میں ایک شخص نے بیان کیا کہ اس خفیف دھوئیں سے روزہ جاتا رہا اور کفارہ لازم آیا، اور جہاں لوہان جلتا ہے روزہ دار وہاں سے علیحدہ کھڑے ہوتے ہیں اگرچہ مکان ایک ہے۔"

اس کے جواب میں امام اہلسنت علیہ الرحمۃ نے ارشاد فرمایا: "متون و شروح و فتویٰ عامہ کتب مذہب میں جن پر مدار مذہب ہے علی الاطلاق تصریحات روشن ہیں کہ دھواں یا غبار حلق یا دماغ میں آپ چد جائے کہ روزہ دار نے یا بقصد اسے داخل نہ کیا ہو تو روزہ نہ جائے گا اگرچہ اس وقت

روزہ ہونا یا نہ ہونا۔۔۔۔۔ ہاں اگر صائم اپنے قصد و ارادہ سے اگر یا لوبان خواہ کسی شے کا ذرواں یا غبار اپنے حلق یا دماغ میں عمدہ اے حالت نسیان صوم داخل کرے، مثلاً بخور سلگائے اور اسے اپنے جسم سے متصل کر کے دھوئیں تو گھٹے کہ دماغ یا حلق میں جائے تو اس صورت میں روزہ فاسد ہو گا۔۔۔۔۔ بالجملہ مسئلہ غبار و دخان میں دخول بلا قصد و ادخال بالقصد پر مدار کا رہے۔ اول اصلاً مقصد صوم نہیں اور ثانی ضرور مفطر، اور بد اہمۃ واضح کہ صورت مذکورہ سوال صورت دخول ہے نہ کہ شکل ادخال، تو اس میں انقاض صوم کا حکم محض بے سند و بے اصل خیال۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 489-494، حصہ دوم، دہلی، لاہور)

فتاویٰ رضویہ کے اس جزئیہ سے ثابت ہوا کہ جس مقام پر دھواں وغیرہ موجود ہو کہ وہ حلق میں جائے گا وہاں جانا اگرچہ ضروری نہ ہو پھر بھی جانے اور بل قصد دھواں وغیرہ کے سانس کے ذریعے جانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا کہ مزار شریف پر حاضری کے لیے جانا کوئی ضروری نہیں تھا، اسی طرح اگر وہ سبب ایسا ہو کہ اس کے اپنانے سے اندب طور پر غبار وغیرہ حلق میں چلے جائیں گے تب بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا جیسے چکی پینا، گلیوں میں چلنا، ریگستان میں سفر کرنا، معمر روں کا مٹی کی دیوہ رگر نا وغیرہ بلکہ سبب کلی بھی ہو تب بھی روزہ نہیں جائے گا جیسا کہ کلی کے بعد جو تری منہ میں رہ جائے کہ اس تری کا حلق میں جانا یقینی ہے اور کلی ہے کہ ہر دفعہ ضرور جائے گی۔

چنانچہ مزید فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”پس دخول و دخان وغیرہ بے قصد و اختیار کبھی کہیں پایا جائے اصلاً مقصد صوم نہیں ہو سکتا، نہ اس کہنے کی گنجائش کہ فلاں جگہ اتفاق دخول وہاں جانے سے ہو نہ جاتا نہ ہوتا، اور جانا قصد تھا تو ممکن الاحراز ہوا۔۔۔۔۔ دیکھو کلی کے بعد جو تری منہ میں باقی رہتی ہے اسے بھی شرع نے اسی تعذر تحرز کی بنا پر مفطر نہ ٹھہرایا اب وہاں یہ لحاظ ہر گز نہیں کہ یہ کلی خود بھی ممکن الاحراز تھی یا نہیں، اگر محض بے ضرورت کلی کی جب بھی وہ تری ناقض صوم نہ ہوگی حالانکہ ضرور کہہ سکتے تھے کہ یہ اس کا دخول اس کلی کرنے سے ہوا، نہ کرتا نہ ہوتا، اور کلی بے

[illegible]

(فہری رسوئے، جلد 10، صفحہ 496، 497، رسالہ وراثت، لاہور)

مزید فرمایا: ”جرم یہاں اگر ہو گا تو وہی محض دخول جسے تمام کتب میں تصریح فرماید کہ ہرگز مفسد صوم نہیں، بالجملہ اصول و فروع شرعیہ پر نظر ظاہر اسی طرف منجر کہ اسباب علیہ اطلاق ساقط النظر، وہذا جس طرح رمضان مبارک میں (۱) نہانا، (۲) دریا میں جانا حرام نہ ہو حالانکہ اس کے سبب کان میں پانی بھی چد جاتا ہے۔ (۳) دن کو کھانا پکانا اور (۴) کاموں کے لیے آگ جلانا حرام نہ ہو۔ مسلمان (۵) تانبا نیوں (۶) حلوائیوں، (۷) لوہاروں، (۸) ستاروں وغیرہم کی دکانیں قطعاً معطل کر دینا واجب نہ ہو حالانکہ ان میں دھوکے سے ملا سبت ہے۔ (۹) جزاروں، (۱۰) قصبوں، (۱۱) شکر سازوں، حلوائیوں کا بازار ہڑتال کر دینا لازم نہ ہو کہ کثرت گمس کا موجب ہے۔ دن کو (۱۲) چٹکی پیسنا، (۱۳) غلہ پھٹکنا، (۱۴) باہر ٹکن، گلیوں میں چننا حرام نہ ہو۔ حالانکہ وہ غالباً غبار سے خالی نہیں ہوتیں۔ یونہی (۱۵) دن کو مساجد بلکہ گھروں میں بھی جھاڑو دینا خصوصاً صدرِ اوّل میں فرش کچے ہوتے تھے۔ (۱۶) عطروں کا دواکیں ٹوٹنا، (۱۷) مزارعوں کا غلہ ہوا پر اڑا کر صاف کرنا۔ (۱۸) معماروں کا مٹی کی دیوار گرانا۔ (۱۹) مسافروں کا خوب چلتی ہوئی ریگستان میں سفر کرنا۔ (۲۰) فوج صائمن کا گھوڑوں پر سوار نرم زمینوں سے گزرتا کہ غالباً دخول غبار کے سبب ہیں ان کی حرمت بھی کہیں مذکور نہیں بلکہ فوجی مجاہدوں کا روزہ احادیث سے ثابت اور بے ضرورت کلی کا جو زکوٰۃ صراحتاً منصوص۔“

(سنائی مصوبہ، جلد 10، صفحہ 503، رصاع و مذہب، لاہور)

والله اعلم بمراده من قوله اعلم مني فتعالي غير المرسل

كتبه
المتخصص في الفقه الإسلامي
محمد عرفان مدني عطاري

الجواب صحیح
مفتی محمد ہاشم خان عطاری

روزہ ٹوٹنے کی دو صورتوں کی علت

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ فیضان رمضان میں یہ مسئلہ ہے کہ سحری کا نوالہ منہ میں تھا کہ صبح طلوع ہو گئی یا بھول کر کھا رہا تھا، نوالہ منہ میں تھا کہ یاد آگیا اور نگل لیا تو دونوں صورتوں میں کفارہ واجب، مگر جب منہ سے نکال کر پھر کھایا ہو تو صرف قضا واجب ہوگی کفارہ نہیں۔ اس مسئلہ کے حوالہ سے یہ ارشاد فرمائیے کہ منہ سے نکالے بغیر نگل یا تو کفارہ واجب ہے اور منہ سے نکال کر پھر کھایا تو صرف قضا ہے کفارہ نہیں، حکم میں فرق کیوں ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

پہلی صورت میں کفارہ اس لئے واجب ہے کہ جب تک لقمہ منہ میں ہے تو اسے بذت کے طور پر کھایا جاتا ہے ورنہ دوسری صورت میں فقط قضا ہے، کفارہ نہیں، اس لئے کہ لقمہ منہ سے نکالنے کے بعد بطور بذت نہیں کھایا جاتا بلکہ طبیعت اس کے کھانے سے پرہیز کرتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

روزے میں سرمہ، تیل اور مہندی لگانے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ روزے کی حالت میں سرمہ ڈالنا اور سریا جسم پر تیل لگانے کا کیا حکم ہے نیز کیا مہندی لگانے سے بھی روزہ ٹوٹ جاتا ہے؟

؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

آنکھ میں سرمہ ڈالنے، جسم یا سر پر تیل لگانے اور مہندی لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

حدیث پاک میں ہے: ”عن اس بن مالک قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتكت عیسیٰ اى كنتحل وانا صائم قال نعم“ ترجمہ: حضرت انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری آنکھیں دکھ رہی ہیں۔ کیا میں سرمہ لگا سکتا ہوں جبکہ میں روزے سے ہوں؟ فرمایا: ہاں۔

(جامع الترمذی، جلد 1، صفحہ 273، مطبوعہ لاہور)

سنن بی داؤد میں ہے: ”عن اس بن مالک انه كان یکتحل وهو صائم“ ترجمہ: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزے کی حالت میں سرمہ لگا کر کرتے تھے۔

در مختار میں ہے: ”ادھی او اکحل او احتجم وان واحد طعمه فی حلقہ ہم یقصر“ ترجمہ: تیل یا سرمہ لگایا پچنے لگوائے اگرچہ اس کا ذائقہ حلق میں محسوس ہو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

(در مختار مع رد المحتار، جلد 3، صفحہ 421، مطبوعہ کوئٹہ)

بہار شریعت میں ہے: ”بھری نگلی لگوائی یا تیل یا سرمہ لگایا تو روزہ نہ گیا اگرچہ تیل یا سرمہ کا مزہ حلق میں محسوس ہوتا ہو۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 982، مکتبہ المدینہ، کراچی)

واللہ اعلم بالصواب و رسولہ اعلم بالصواب علیہ السلام

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

کیا روزے کی حالت میں نرہ لگانا مکروہ ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ جوگ کہتے ہیں کہ روزے کی حالت میں نرہ لگانے سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے، کیا یہ درست ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جی نہیں، بلکہ روزے میں نرہ لگانا، جائز، بلکہ اس کی اجازت تو خود حضور، کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے، جیسا کہ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نقل کرتے ہیں: "عن انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال جاء رجل انی اسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قال اشتکت عینی افاکتحل واما صائمہ قال نعم" ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میری آنکھ میں مرض ہے، کیا میں روزے کی حالت میں نرہ لگا سکتا ہوں؟ فرمایا: ہاں۔

(جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب ما جاء فی الکحل الصائم، حدیث 1، صفحہ 273، مضموعہ لاہور) مختصر القدوری اور الجوہرۃ النیرۃ میں ہے: "فان نام فاحتدم..... او اکتحل سواء وحد صعم الکحل اولادہ لا یضر" ترجمہ: اگر کوئی شخص (روزے کی حالت) میں سویا وراے احتلام ہو گیا یا اس نے نرہ لگایا تو اس کا روزہ نہ ٹوٹا، برابر ہے کہ سرے کا ذائقہ (حلق میں) محسوس ہو یا نہ ہو۔ (احوۃ السیرۃ شرح المختصر القدوری، کتاب الصوم، صفحہ 170، مضموعہ مدین)

صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی اعظمی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: "تیل یا نرہ لگایا تو روزہ نہ گیا، اگرچہ تیل یا نرہ کا مزہ حلق میں محسوس ہوتا ہو، بلکہ تھوک میں سرہہ کا رنگ بھی

دکھائی دیتا ہو، جب بھی نہیں ٹوٹا۔“

(بہار شریعت، حصہ 5، جلد 1، صفحہ 982، مطبعہ عدم مکبۃ الحدیث، کراچی)

واللہ اعلم، مولانا محمد عارف رحمہ اللہ

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو الفیضان عرفان احمد مدنی عطاری

الجواب صحیح

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 25

روزہ دار کا قے آنے کے بعد کھانا پینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص کو روزے کی حالت میں خود بخود منہ بھر قے آئی، اس کا خیال تھا کہ قے آنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، لہذا اس نے قے کے بعد جان بوجھ کر پانی پی لیا۔ مذکورہ صورت میں روزے کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

خود بخود قے آنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اگرچہ کتنی ہی قے آئے۔ اگر ایسی قے آنے کے بعد کسی نے یہ جان کر کہ اس طرح تو روزہ ٹوٹ گیا کچھ کھاپی لیا تو اب روزہ ٹوٹ جائے گا لیکن اس صورت میں اسے روزے کی صرف تضار کھنی پڑے گی، کفارہ نہیں ہوگا۔

(ما حوداد در معانی، جلد 3، صفحہ 431، بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 989)

واللہ اعلم، مولانا محمد عارف رحمہ اللہ

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

عورت کو حائضہ میں حیض آجائے تو کیا وہ کھا، پی سکتی ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ روزے کے دوران عورت کو اگر حیض یا نفاس آجائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اگر ٹوٹ جاتا ہے تو کھانے پینے سے متعلق کیا حکم ہے؟ بعض کہتے ہیں اگر زوال سے پہلے حیض و نفاس کی وجہ سے ٹوٹے، تو کھا پی سکتی ہے اور اگر زوال کے بعد ٹوٹے تو روزہ داروں کی طرح رہنا واجب ہے اب کھانا پینا جائز نہیں ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

روزہ کے لیے عورت کا حیض و نفاس سے پاک ہونا شرط ہے، کیونکہ حیض و نفاس روزہ کے منافی ہیں، ہذا دوران روزہ عورت کو اگر حیض یا نفاس آجائے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا اور عورت پر اس روزہ کی قضا لازم ہوگی۔ عورت کا حیض و نفاس آنے سے جب روزہ ٹوٹ گیا تو چاہے زوال سے پہلے ٹوٹا یا بعد میں بہر صورت اس کے لئے روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یعنی وہ کھا پی سکتی ہے، جائز ہے۔ البتہ بہتر یہ ہے خصوصاً حیض والی کے لئے کہ سب کے سامنے کھانے پینے سے پرہیز کرے۔

واللہ اعلم، مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو محمد محمد سرور اختر عطاری

الجواب صحیح

مفتی فضل رضا عطاری

روزے کی حالت میں حیض آجائے تو کیا حکم ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی عورت کو روزے کی حالت میں حیض کا خون آجائے تو اس صورت میں اس کا یہ روزہ ہو گا یا نہیں؟ نیز اگر روزہ

نہیں ہو گا تو کیا یہ دن کے بقیہ حصے میں کھانی سکتی ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

اگر روزے کی حالت میں عورت کو حیض آجائے تو اس دن کا روزہ نہیں ہو گا، دیگر ایام حیض کی طرح اس دن کے روزے کی بھی بعد میں قضا کرنی ہوگی۔ نیز اس صورت میں عورت پر بقیہ دن روزہ دار کی طرح گزارنا واجب نہیں، کھانا وغیرہ کھا سکتی ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ چھپ کر کھانا وغیرہ کھائے۔

فتاویٰ انگیزی میں ہے: ”واذا حاصت المرأة او نفست انضرت، کذا فی السہدایۃ“ ترجمہ: اور اگر عورت کو حیض یا نفاس کا خون آجائے، تو ٹوٹ جائے گا، جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

(فتاویٰ انگیزی، جلد 1، صفحہ 207، مطبوعہ کوئٹہ)

بہار شریعت میں ہے: ”عورت کو جب حیض و نفاس آگیا تو روزہ جاتا رہا۔۔۔ حیض و نفاس والی کے لیے اختیار ہے کہ چھپ کر کھائے یا ظاہراً، روزہ (دار) کی طرح رہنا، اس پر ضروری نہیں۔ مگر چھپ کر کھانا اولیٰ ہے خصوصاً حیض والی کے لیے۔ مدحیصاً“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 1004، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، کراچی)

واللہ اعلم و مولانا محمد امجد علی صاحب الدار

کتبہ

مفتی فضیل رضا عطاری

روزہ توڑنے کا کفارہ

فتویٰ: 28

کن صورتوں میں روزہ توڑنے پر کفارہ لازم آتا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ روزہ توڑنے پر کفارہ لازم آنے کے حوالے سے مکمل ضابطہ کیا ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

رمضان مبارک میں روزہ دار مکلف مقیم نے اداۓ رمضان کا روزہ رکھا، جس کی نیت رات سے کی تھی اور بغیر جبر و اکراہ شرعی اور بھول کے کسی آدمی کے ساتھ جو قابل شہوت ہے، اس کے آگے یا پیچھے کے مقام میں جماع کیا، انزال ہوا ہو یا نہیں یا اس روزہ دار کے ساتھ جماع کیا یا اس روزے دار نے بغیر عذر صحیح اور بغیر جبر و اکراہ شرعی اور بھول کے کوئی غذا یا دو کھائی یا پانی پیا یا کوئی نفع رساں چیز کھائی، یا کوئی چیز لذت کے لیے کھائی یا پانی یا کوئی ایسا فعل کیا جس سے فطار کا گمان نہ ہوتا ہو اور اس نے گمان کر لیا کہ روزہ جاتا رہا پھر قصد اکھا پی لیا تو ان سب صورتوں میں روزہ کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں، البتہ اگر ان تمام صورتوں میں کہ جن میں افطار کا گمان نہ تھا اور اس نے گمان کر لیا اگر کسی مفتی نے فتویٰ دے دیا تھا کہ روزہ جاتا رہا اور وہ مفتی ایسا ہو کہ اہل شہر کا اس پر اعتماد ہو، اس کے فتویٰ دینے پر اس نے قصد اکھا لیا یا اس نے کوئی حدیث سنی تھی جس کے صحیح معنی نہ سمجھ سکا اور اس غلط معنی کے لحاظ سے جان لیا کہ روزہ جاتا رہا اور قصد اکھا لیا تو اب کفارہ لازم نہیں، مگر چہ مفتی نے غلط فتویٰ دیا یا جو حدیث اس نے سنی وہ ثابت نہ ہو۔

کفارہ لازم ہونے کے لیے ان تمام صورتوں کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ روزہ توڑنے کے بعد

اسی دن میں افطار سے پہلے کوئی آسمانی عذر مثل حیض، نفاس یا ایسا مرض جس کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے یا توڑنے کی اجازت ہو، وغیرہ پیدا نہ ہو، کیونکہ اگر اسی دن روزہ توڑنے کے بعد عورت کو حیض یا نفاس شروع ہو گیا، یا روزہ توڑنے والے کو ایسی بیماری لگ گئی جس کی وجہ سے اس کے لیے روزہ نہ رکھنے کی شرعاً اجازت ہے تو اب صرف قضا لازم ہوگی، کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

جن صورتوں میں روزہ توڑنے پر کفارہ لازم نہیں ان میں یہ بھی شرط ہے کہ ایک ہی بار ایب ہوا ہو اور معصیت کا قصد نہ کیا ہو، ورنہ ان میں بھی کفارہ دینا ہوگا۔

وَقَدْ اعْلَمُ مَوْلَايَ وَرَسُولُهُمَا عَلِيمٌ مِّنْ فَتَوَاتِيهِ عِلْمُ الْوَسْمِ

کتبہ
المتخصص فی الفقہ اسلامی
محمد نوید چشتی

الجواب صحیح
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 29

روزہ توڑنے کا کفارہ کیا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کوئی رمضان کا روزہ جان بوجھ کر توڑ دے، تو اس کا کیا کفارہ ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

بل عذر شرعی جان بوجھ کر روزہ توڑنا، ناجائز و گناہ ہے اور اس سے توبہ کرنا اور اس روزے کی قضاء کرنا بھی لازم ہے، لیکن کفارہ لازم ہونے کے لئے درج ذیل شرائط ہیں:

- (1) رمضان میں ادائے رمضان کی نیت سے روزہ رکھا ہو۔
- (2) روزے کی نیت صبح صادق سے پہلے (یعنی سحری کے وقت) کر لی ہو۔
- (3) شرعی مسافر نہ ہو۔

(4) کرنا شرعی نہ ہو۔

(5) بغیر خطا کے جان بوجھ کر روزہ توڑا ہو۔

(6) روزہ توڑنے کا سبب کسی قابل جماع انسان سے اگلے یا پچھلے مقام سے جماع کرنا ہو یا کسی مرغوب چیز کو بطور دو، غذا یا رغبت و لذت کے کھانا پینا ہو۔

(7) روزہ توڑنے کے بعد اسی دن کوئی ایسا امر نہ پایا جائے، جو روزے کے منافی ہو۔ (جیسے حیض و نفاس)۔

(8) بد اختیار ایسا امر بھی نہ پایا جائے، جس کی وجہ سے روزہ نہ رکھنے کی رخصت ہو جیسے سخت بیماری۔

ابتہ یہ بھی یاد رہے کہ جن صورتوں میں کفارہ لازم نہیں ہوتا، ان میں بھی یہ شرط ہے کہ یا ایک ہی بار ہو اور اس میں معصیت کا قصد نہ کیا ہو، ورنہ ان میں بھی کفارہ لازم ہو گا۔ اور روزہ توڑنے کا کفارہ وہی ہے، جو ظہار کا کفارہ ہے کہ لگاتار ساتھ روزے رکھے اور اگر اس پر قادر نہ ہو، تو ساتھ مسکینوں کو دو وقت کا کھانا (یا اس کی رقم) دے۔

جن صورتوں میں روزے کا کفارہ لازم نہیں ہوتا، ان کے بارے میں درمختار میں ہے: ”وان افطر حصدا۔ او مکرهہ۔ او اصبح عیر ناول الصوم۔ او افسد عیر صوم رمضان۔ قصی فی الصورة کتبہ فقط“ ترجمہ: اگر غلطی سے روزہ ٹوٹ گیا یا اکراہ شرعی سے روزہ توڑا یا صبح روزے کی نیت کے بغیر ہی کی یا رمضان کے علاوہ کاروزہ تھا تو ان صورتوں میں صرف قضاء لازم ہوتی ہے۔ (درمحدث کتاب الصوم، باب ما فسد الصوم، جلد 3، صفحہ 429-439، مطبوعہ کوئٹہ)

مسافر کے روزہ توڑنے کے بارے میں بحر الرائق میں ہے: ”لنوی المسافر الصوم سیلا واصبح من غیر ان ینقص عریمتہ قبل الفجر ثم اصبح صائما لایحل فصرہ فی ذلک الیوم ولو افطر لا کفارة علیہ“ ترجمہ: اگر مسافر نے رات میں نیت کی اور صبح اپنی عزیمت کو

نجر سے پہلے تک باقی رکھا پھر روزے کی حالت میں صبح کی تو اس کے لئے اس دن کا روزہ توڑنا، جائز نہیں اگر اس نے روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہیں۔

(البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل فی عوارض الفطر، جلد 2، صفحہ 506، مطبوعہ کوئٹہ)

روزے کے کفارے کی شرائط کے متعلق فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”کسی نے بد عذر شرعی رمضان مبارک کا ادا روزہ جس کی نیت رات سے کی تھی بالقصد کسی غذا یا دوا یا نفع رسا شے سے توڑ ڈالا اور شام تک کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہوا جس کے باعث شرعاً آج روزہ رکھنا ضرور نہ ہوتا تو اس جرم کے جرمہانے میں ساٹھ روزے پے درپے رکھنے ہوتے ہیں۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 519، رد صا و بلدینس، لاہور)

روزے کے کفارے کی شرائط کے متعلق مفتی امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی ارشاد فرماتے ہیں: ”رمضان میں روزہ دار مکلف مقیم نے کہ اداۓ روزہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھا اور کسی آدمی کے ساتھ جو قابل شہوت ہے اس کے آگے یا پیچھے کے مقام میں جماع کیا۔۔ یا کوئی غذا یا دوا کھائی یا پانی پییا کوئی چیز لذت کے لیے کھائی تو ان سب صورتوں میں روزہ کی قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں۔۔ جس جگہ روزہ توڑنے سے کفارہ لازم آتا ہے اس میں شرط یہ ہے کہ رات ہی سے روزہ رمضان کی نیت کی ہو، اگر دن میں نیت کی اور توڑ دیا تو کفارہ لازم نہیں۔۔ کفارہ لازم ہونے کے لیے یہ بھی ضرور ہے کہ روزہ توڑنے کے بعد کوئی ایسا امر واقع نہ ہوا ہو، جو روزہ کے منافی ہو یا بغیر اختیار ایسا امر نہ پایا گیا ہو، جس کی وجہ سے روزہ افطار کرنے کی رخصت ہوتی، مثلاً عورت کو اسی دن میں حیض یا نفاس آگیا یا روزہ توڑنے کے بعد اسی دن میں ایسا بیمار ہو گیا جس میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے تو کفارہ سا قیہ ہے۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 991، مکتبہ المدینہ، کراچی)

مزید ارشاد فرماتے ہیں: ”جن صورتوں میں روزہ توڑنے پر کفارہ لازم نہیں ان میں شرط

ہے کہ ایک ہی بار ایسا ہو اور معصیت کا قصد نہ کیا ہو ورنہ ان میں کفارہ دینا ہو گا۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 992، مکتبہ المدینہ، کراچی)

کفارہ ظہار کے متعلق اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ﴿قَنْ لَّهِ يَجْزِ قَصِيْمُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّكِفَ مِنْ لَّهِ يَسْتَطِيعَ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِيْنًا﴾ ترجمہ: پھر جسے برودہ ملے تو گاتار دو مہینے کے روزے، قبل اس کے کہ ایک دوسرے کو ہاتھ گائیں پھر جس سے روزے بھی نہ ہو سکیں تو ساٹھ مسکینوں کا پیٹ بھرنا۔ (انعام، سورہ اسجد، پارہ 28، آیت 4)

روزہ توڑنے کا کفارہ ظہار والے ہونے کے متعلق حدیث پاک میں ہے: ”عن ابی ہریرۃ ان اسبی صلی اللہ علیہ وسلم امر الدی افطر یوماس رمضان بکفارة الصہار“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رمضان کا روزہ توڑ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ظہار کا کفارہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

(اس دار فقی، کتاب النہام، باب افطرت رمضان، حدیث 3، صفحہ 167، بیروت)

روزہ توڑنے کا کفارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا: ”فاعتق رقبة فان یس عسدی، قال فممن شہرین متتابعین قال لا استطیع، قال فطعمہ ستین مسکین“ ترجمہ: تو ایک گردن آزاد کر، انہوں نے عرض کی کہ یہ میرے پاس نہیں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا دو مہینے کے روزے رکھو، انہوں نے عرض کی کہ مجھ میں اس کی بھی استطاعت نہیں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھادی۔

(صحیح البخاری، کتاب النہام، باب افطرت رمضان، حدیث 2، صفحہ 808، مطبوعہ کراچی)

روزہ توڑنے کے کفارے کے متعلق خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے: ”کفارة افطر و کفارة اطہار واحدة، وہی عتق رقبة مؤمنة او کافرة فان لم یقدر علی العتق فعنہ صیام شہرین متتابعین، وان لم یستطیع فعنہ اطعام ستین مسکین“ ترجمہ: روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک ہی ہے کہ مسلمان یا کافر گردن آزاد کرے، اگر اس پر قدرت نہ ہو تو دو ماہ کے گاتار روزے رکھے ورنہ اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔

(خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصوم، الفصل الثانی، حدیث 1، صفحہ 261، مطبوعہ کوئٹہ)

واللہ اعلم بالصواب

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 30

کفارے میں 60 نواں کا اعتبار ہے یا چاند کے حساب سے دو مہینوں کا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ماہ رمضان کا روزہ بوجہ شرعی جان بوجہ کر توڑنے کی وجہ سے جس شخص پر دیگر شرائط کی موجودگی میں کفارہ لازم ہو اور وہ لگاتار دو ماہ کے روزے رکھ کر کفارہ ادا کر رہا ہو تو کیا اسے ساتھ دن کے روزے رکھنا لازم ہے یا چاند کا مہینہ 29 دن کا ہونے سے کفارے کے دن کم ہو جائیں گے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

رمضان المبارک کا قصد روزہ توڑنے کی صورت میں ظہار کے کفارے کی طرح دو ماہ کے لگاتار روزے رکھنے کا حکم ہے، اس طرح کہ اگر روزہ رکھنے کی ابتدا قمری مہینے کی پہلی تاریخ سے ہو تو دوسرے قمری مہینے کے آخری دن تک روزہ رکھنے سے کفارہ مکمل ہو جائے گا اگرچہ دونوں مہینے 29 دن کے ہوں، البتہ جو شخص قمری مہینے کی پہلی تاریخ سے روزہ رکھنے کے بجائے کسی اور تاریخ سے روزوں کی ابتدا کرے تو اسے ساتھ روزے رکھنا ضروری ہے۔

سنن بد ر قطنی کی روایت میں ہے: ”عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ان السی صلی اللہ علیہ وسلم امر الدی انصریو مامس رمضان بکفارة الطہار“ یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کے ایک دن کا روزہ توڑنے والے کو کفارہ ظہار کا حکم دیا۔ (سنن ابی داؤد، جلد 2، صفحہ 411، جامعہ بیروت)

رد مختار میں ظہار کے روزے کا حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”اذا ابتداء الصوم فی اول اشھر کفہ صوم شھریں تاسیس او ناقصین و کدالو کاں احدھما تبا والاخرن قصا، وان نہ سکر صومہ فی اول الشھر بروہ الھلال بان غم او صام فی اثناء الشھر نہ یصوم ستین یوما“ یعنی جب کفارے کے روزے رکھنے کی ابتدا مہینے کے شروع سے ہو تو دو ماہ کے روزے کفایت کریں گے، چاہے دو ماہ مکمل تیس دن کے ہوں یا دونوں 29 دن کے ہوں یا دونوں میں سے ایک تیس دن کا مکمل ہو اور دوسرا 29 دن کا ہو اور اگر چاند دیکھ کر مہینے کی ابتدا سے روزے نہیں رکھے اس طرح کہ بادلوں کی وجہ سے رویت ہلال نہ ہوئی یا مہینے کے درمیان سے روزہ رکھنا شروع کیا تو ساٹھ دن کے روزے رکھے گا۔ (رد المحتار جلد 5، صفحہ 141، مصوعہ کوئٹہ)

حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح میں رمضان کے روزے کا کفارہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”صام شھریں متتابعین) ولو ثمانیۃ و خمسین یوما بالھلال والاقتتین یوما“ یعنی دو ماہ کے لگاتار روزے رکھے، اگرچہ 58 دن بنیں جبکہ روزے چاند دیکھ کر شروع کرے ورنہ ساٹھ دن پورے کرے۔ (حاشیۃ الصغطاوی علی مراقی الفلاح، جلد 2، صفحہ 335، مکتبہ عوشیہ، کراچی)

نزہۃ القاری میں ہے: ”دار قطنی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جس نے رمضان میں روزہ توڑ دیا تھا، ظہار کے کفارے کا حکم دیا اور ظہار کے کفارے میں ترتیب ہے۔ نیز اس حدیث کا سیاق بھی اس پر نص ہے۔ سب سے پہلے غلام آزاد کرنا۔ یہ غلام مرد ہو یا باندی، مسلمان ہو یا کافر، بچہ ہو یا بوڑھا۔ اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو دو مہینے مسلسل روزے رکھے۔ اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت کھانا کھلا نا۔“ (رحمۃ اعلیٰ، جلد 3، صفحہ 337، فرسنگ اسٹن، لاہور)

صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: ”روزے اگر پہلی تاریخ سے رکھے تو دوسرے مہینے کے ختم پر کفارہ ادا ہو گیا اگرچہ دونوں مہینے 29 کے ہوں ورنہ اگر پہلی تاریخ

سے نہ رکھے ہوں تو ساتھ پورے رکھنے ہوں گے۔“

(بہارِ شریعت، جلد 2، صفحہ 213، مکتبہ احمدیہ، کراچی)

واللہ اعلم، عز و جود، مولانا اعظم مدنی رضوی عیدو کرم

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

تراویح

فتویٰ: 31

جس کی ابھی داڑھی نہیں آئی، ایسے بالغ لڑکے کی امامت کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایسا بالغ لڑکا، جس کی ابھی داڑھی نہ آئی ہو، وہ فرض و تراویح وغیرہ نمازوں میں امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

ایسا بالغ لڑکا جس کی ابھی داڑھی نہ آئی ہو، وہ اگر امامت کا اہل ہو یعنی مسلمان ہو، عاقل ہو، بالغ ہو، شرعی معذور نہ ہو، صحیح القراءۃ، سنی صحیح العقیدہ ہو اور فاسق معطن نہ ہو، تو فرض و تراویح وغیرہ نفل و واجب نمازوں میں بالغ مردوں کی امامت کر سکتا ہے، اس میں کوئی حرج نہیں، کیونکہ امامت کی صحت کا مدار دیگر شرائط کے ساتھ ساتھ ہوغت پر ہے، نہ کہ داڑھی کے موجود ہونے پر، ہاں جو داڑھی منڈتایا یک منٹھی سے کم کر لیا ہو، تو وہ چونکہ فاسق معطن ہے اور امام کے لیے فاسق معطن نہ ہونا بھی ضروری ہے، لہذا ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز اور جو پڑھی، اس کا اعادہ یعنی دوبارہ پڑھنا واجب ہو گا۔

یہ بھی یاد رہے کہ جس بالغ لڑکے کی ابھی داڑھی نہ آئی ہو، امامت کا اہل ہونے کی صورت میں اس کے پیچھے پڑھی جانے والی نماز اگرچہ درست ہے، لیکن اگر وہ امر و یعنی پرکشش و خوبصورت لڑکا اور فسق کے لیے محل شہوت ہو، تو اس کے پیچھے نماز مکروہ تنزیہی یعنی ناپسندیدہ ہے۔

رد المحتار میں غیر معذور مردوں کے امام کی شرائط نور الایضاح سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”شروط الامامہ لمرحال الاصحاء سہ اشیاء: الاسلام والبلوغ والعقل والحد کورة

والقراءة والاسلامه من الاعداد“ صحیح مردوں کی امامت کے لئے چھ چیزیں شرط ہیں: اسلام، بوغت، عقل، مرد ہونا، قراءت اور اعداد سے سلامت ہونا۔

(رد المحتار علی الدر المختار جلد 2، صفحہ 337، مطبوعہ کوئٹہ)

سیدی اعلیٰ حضرت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن امامت کی چند شرائط بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”امام میں چند شرطیں ہیں: اولاً قرآن عظیم ایسا غلط نہ پڑھتا ہو، جس سے نماز فاسد ہو۔ دوسرے وضو، غسل، طہارت صحیح رکھتا ہو۔ سوم سنی صحیح العقیدہ ہو، بد مذہب نہ ہو۔ چہارم فاسق محسن نہ ہو، اسی طرح اور امور منافی امامت سے پاک ہو۔ ملخصاً۔“

(فساویں، حصہ 6، صفحہ 543، مطبوعہ رصاف و نیشن، لاہور)

در مختار میں بالغ امر د لڑکے کی امامت کے متعلق ہے: ”تکرہ حلف امر د“ مرد یعنی خوبصورت لڑکے کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔

(الدر المختار مع رد المحتار جلد 2، صفحہ 359، مطبوعہ کوئٹہ)

رد المحتار میں ہے: ”قولہ (تکرہ حلف امر د) الظاہر ایضا تنزیہیۃ و ایضا ہر ایضا کما قال الرحمتی ان المراد به الصبیح الوحہ لانه محل الفتنۃ“ شارح علیہ الرحمۃ کا قول (امر د کے پیچھے نماز مکروہ ہے) ظاہر یہ ہے کہ یہ تنزیہی ہے اور یہ بھی ظاہر ہے جیسا کہ عدمہ رحمتی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس سے مراد خوبصورت چہرے وال لڑکا ہے، کیونکہ وہ محل فتنہ ہے۔

(رد المحتار علی الدر المختار جلد 2، صفحہ 359، مطبوعہ کوئٹہ)

سیدی اعلیٰ حضرت، الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے سوال ہوا: ”هل تحور الصلاة حلف الامر الذي هو ابن ستة عشر سنة (کیا سولہ سالہ امر د کے پیچھے نماز جائز ہوتی ہے)؟“ اس کے جواب میں ارشاد فرمایا: ”عم تحور ان لم یکن مانع شرعی لانه باع شرعا و ان لم یظہر الاثار، نعم تکرہ ان کن صبیحا محل الفتنۃ کما فی رد المحتار عن الرحمتی (ہاں جائز ہے، اگر کوئی مانع شرعی نہ ہو کیونکہ شرعاً وہ بالغ ہے اگرچہ بوغت کے آثار ظاہر

نہ ہوئے ہوں، ہاں اگر وہ خوبصورت محلِ فتنہ ہو تو مکروہ (تزیینی) ہوگی جیسا کہ ردِ مختار میں علامہ رحمۃ کے حوالے سے ہے۔“ (فقاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 612، مطبوعہ دارالحدیث لاہور)

واللہ اعلم برحمنہ ورحمۃ اللہ علیہ صلی علیہ وسلم

کتبہ مفتی فصیل رضا عطاری

فتویٰ: ۱۲

صرف تراویح کے لیے داڑھی رکھنے اور بعد میں کٹوا دینے والے حافظ کے پیچھے نماز
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ بعض حافظ سارا ساں داڑھی منڈاتے یا کٹوا کر ایک منٹھی سے کم رکھتے ہیں اور رمضان المبارک سے یک، دو ماہ پہلے کٹونا چھوڑ دیتے ہیں اور تراویح کے لیے امام بن جاتے ہیں اور رمضان گزرتے ہی معذ اللہ! دوبارہ کٹوا دیتے ہیں، ایسوں کے پیچھے تراویح پڑھنا یا ان کو تراویح کے لیے امام بنانا کیسا ہے؟ اور ایسے حافظ عموماً یہی کہتے ہیں کہ ہم نے داڑھی کٹوانے سے توبہ کر لی ہے، آئندہ ایسا نہیں کریں گے، لیکن مشاہدہ یہی ہے کہ وہ رمضان کے بعد دوبارہ کٹوا لیتے ہیں۔ آپ رہنمائی فرمائیں کہ ایسے حافظ کو امام بنایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

یک منٹھی داڑھی رکھنا واجب ہے اور ایک منٹھی سے کم کرنا حرام ہے، لہذا داڑھی منڈے یا خشکشی داڑھی رکھنے والے امام کے پیچھے کوئی بھی نماز، چاہے فرض ہو یا تراویح، پڑھنا جائز نہیں اور اسے امام بنانا بھی ناجائز و گناہ ہے اور اس کے پیچھے اگر نماز پڑھ لی، تو وہ مکروہ تحریمی، واجب لاعادہ یعنی دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔

لہذا وہ حافظ جس کے بارے میں مشاہدہ یہی ہے کہ رمضان میں تراویح کے لیے کچھ ماہ تک

داڑھی کٹوانا چھوڑ دیتا ہے اور تراویح سنانے کے بعد دوبارہ اسی حالت پر پھر جاتا ہے، تو اس کو ہرگز امام نہ بنایا جائے، جب تک رمضان کے بعد بھی ایک، دو سال تک بہتری والی حالت واضح نہ ہو جائے۔ حافظ کا یہ کہنا کہ میں نے توبہ کر لی ہے۔ ٹھیک ہے اللہ تعالیٰ توبہ قبول فرمانے والا ہے، لیکن ہم اس کو اس وقت تک امام نہیں بنائیں گے، جب تک اس کی ظاہری حالت قابل اطمینان نہ ہو جائے۔

داڑھی سے متعلق بخاری شریف میں ہے: ”عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا یصلحوا العشر کین وھو واللحی وأحفوا الشوارب وکرا ابن عمر إذا حج أو اعتمر قبض علی رقبته فما فصل أحدہ“ ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: مشرکین کی مخالفت کرو، داڑھی بڑھاؤ اور مونچھیں پست کرو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی داڑھی منگی میں لیتے اور جو منگی سے زائد ہوتی، اسے کاٹ دیتے تھے۔

(صحیح البخاری، جلد 2، صفحہ 348، مضموعہ لاہور)

امام کمال مدین ابن ہمام علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: ”واما الاحد منها وھی دون ذلک كما یصلح بعض المغاربة ومحسنه الرجال فله یصلح احد“ ترجمہ: داڑھی یک منگی سے کم کروانا جیسا کہ بعض مغربی لوگ اور زنانہ وضع کے مرد کرتے ہیں، اسے کسی نے بھی مباح نہیں قرار دیا۔

(فتح المدین، جلد 2، صفحہ 352، مضموعہ کوئٹہ)

سیدی اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن ارشاد فرماتے ہیں: ”داڑھی کتر واکر ایک مشیت سے کم رکھنا حرام ہے۔“

(فساویں، صوبہ، جلد 23، صفحہ 98، رسالہ فیض، لاہور)

ایک منگی سے کم داڑھی والے کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واجب الاعدہ ہے۔ چنانچہ سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ ارشاد فرماتے ہیں: ”داڑھی ترشوانے والے کو امام بنانا گناہ ہے اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی کہ پڑھنی گناہ اور پھیرنی واجب۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 603، رد الفوائد، لاہور)

داڑھی ترشوا کر ایک مٹھی سے کم کرنے والے کو امام بنانا بھی گناہ ہے۔ جیسا کہ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: ”وہ فاسق معلن ہے اور اسے امام کرنا گناہ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ تحریمی۔ غنیہ میں ہے: ”لو قدموا فاسقا یا ثمنون“ اگر لوگوں نے فسق کو مقدم کیا تو وہ لوگ گنہگار ہوں گے۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 544، رد الفوائد، لاہور)

فسق کی توبہ کے قبول کرنے اور اسے امام بنانے کے بارے میں سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”اللہ عزوجل اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ بخشتا ہے۔ ﴿وَهُوَ شَدِيدُ يُقْبِلُ الشُّبُهَاتِ﴾ (یعنی: اور وہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے) جو دُک توبہ نہیں مانتے، گنہگار ہیں، ہاں اگر اس کی حالت تجربہ سے قابل اطمینان نہ ہو اور یہ کہیں کہ تو نے توبہ کی نہ تو توبہ قبول کرے۔ ہم تجھے امام اس وقت بنائیں گے، جب تیری صلاح حال ظاہر ہو، تو یہ بجا ہے۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 545، رد الفوائد، لاہور)

فسق اعدیہ کا مرتکب شخص اگر اپنے گناہ سے توبہ کر لے اور توبہ کے بعد اس کی ظاہری حالت قابل اطمینان ہو جائے، تو اس کو امام بنانے میں حرج نہیں۔ جیسا کہ سیدی اعلیٰ حضرت سے فاسق معین جس نے اپنے گناہوں سے توبہ کر لی تھی، اس کی امامت کے بارے میں سوال ہوا، تو آپ نے جواب میں فرمایا: ”جب بعد توبہ صلاح حال ظاہر ہو، اس کے پیچھے نماز میں حرج نہیں، اگر کوئی مانع شرعی نہ ہو۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 6، صفحہ 605، رد الفوائد، لاہور)

مفتی اعظم پاکستان مفتی وقار الدین رحمہ اللہ سے جب پوچھا گیا کہ بعض حفاظ کرام رمضان المبارک میں تراویح پڑھانے کے لیے داڑھی منڈوانا چھوڑ دیتے ہیں تاکہ تراویح پڑھا سکیں، کیا ان کا یہ عمل درست ہے؟

تو آپ نے جواباً ارشاد فرمایا: ”مذہب صحیح پر ایک مشیت داڑھی رکھنا واجب ہے۔ منڈوانے وار

یا کاٹ کر حد شرعی سے کم کرنے والا قاسق ہے۔ قاسق کی لہامت مکروہ اور اس کو امام بنانا گنہ ہے۔ اس کے پیچھے جو نمازیں پڑھی جائیں گی، ان کو دوبارہ پڑھنا واجب ہے۔ فرض اور تراویح سب کا حکم ایک ہی ہے۔ جو حفاظہ ایسا کرتے ہیں کہ رمضان میں داڑھی رکھتے ہیں اور رمضان کے بعد کٹوا دیتے ہیں، وہ عوام اور شریعت کو دھوکہ دیتے ہیں اور شریعت کو دنیا کمانے کے لیے استعمال کرتے ہیں، ان لوگوں کے قول و فعل کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔“

(وقار امتاوی، جلد 2، صفحہ 223، مطبوعہ بروقدار ندیں، کراچی)

واللہ اعلم ہر مرد و سولہ اعلم علی ہفتہ نور: عبد الرحمن

کتبہ

المنخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو حذیفہ محمد شفیق عطاری

الجواب صحیح

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 33

مسجد میں عورتوں کا اجتماع نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا عورتیں جمعہ و عیدین کی نمازیں اور پانچ وقت کی فرض نمازیں اور تراویح کی نماز مسجد میں مردوں کی جماعت کے ساتھ داکر سکتی ہیں؟ نیز مردوں کی جماعت کے بعد مسجد میں اپنی الگ جماعت کروا سکتی ہیں یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

عورتوں کے لیے کسی نماز میں جماعت کی حاضری جائز نہیں، مسجد میں ہو یا ہاں میں، چاہے دن کی نماز ہو یا رات کی، جمعہ ہو یا عیدین یا صلاۃ التسبیح اور عام نوافل کی جماعت، خواہ وہ عورتیں جوان ہوں یا بوڑھیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور میں ان کو مسجد میں نماز ادا کرنے کی اجازت تھی، لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کی حالت کو دیکھا تو ان کو مسجد میں آنے

سے منع فرما دیا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کے بارے میں عرض کی گئی تو آپ نے فرمایا: اگر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھ لیتے جو ان عورتوں میں ظاہر ہوا ہے تو آپ ضرور ان کو منع فرماتے۔

نیز عورتیں مردوں کی جماعت کے اوقات کے علاوہ بھی اپنی نماز کے لیے مسجد میں حاضر نہیں ہو سکتیں، چاہے وہ کیسے نماز پڑھیں یا کوئی عورت ان کی امامت کرائے، کہ عورت کی امامت مطلقاً مکروہ تحریمی ہے، فرض کی جماعت ہو یا نفل کی، مسجد میں ہو یا گھر میں اور دوسری وجہ یہ کہ فرض کی جماعت مسنونہ واجبہ کی ادائیگی کے لئے جب مسجد میں جانا منع ہے، تو اپنی جماعت کروانے کے لئے کہ جو مشروع وجاہی نہیں اس کی ادائیگی کے لئے جانا کیونکر جائز ہو گا؟ ضرور اس صورت میں صرف ممانعت نہیں بلکہ ناجائز و گناہ کا حکم ہو گا۔

واللہ اعلم، درج ذیل و رسالہ اعلم علیہ السلام علیہ السلام

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
محمد نوید چشتی

الجواب صحیح
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: ۳۴

سجدہ تلاوت کے بعد قیام میں کچھ آیات پڑھنا ضروری ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ الحمد للہ میں حافظ قرآن ہوں۔ ہر سال تراویح میں قرآن پاک سناتا ہوں۔ تراویح میں آیت سجدہ کی تلاوت اور سجدہ تلاوت کرنے کے بعد جب ہم کھڑے ہوتے ہیں تو کچھ آیات مزید پڑھنے کے بعد پھر رکوع و سجدہ کرتے ہیں۔ پوچھنا یہ ہے کہ کیا کچھ آیات پڑھ کر پھر رکوع و سجدہ کرنا ضروری ہے؟ یا بغیر کچھ پڑھے فوراً بھی رکوع و سجدہ کر سکتے ہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

نماز میں تیت سجدہ کی تلاوت اور سجدہ تلاوت کرنے کے بعد جب کھڑے ہوں تو مزید کچھ آیات پڑھ کر پھر رکوع و سجدہ کرنا ضروری نہیں، بغیر کچھ پڑھے فوراً بھی رکوع و سجدہ کر سکتے ہیں، اس میں حرج نہیں۔ ابنتہ بہتر یہ ہے کہ کھڑے ہونے کے بعد اگر اسی سورت کی آیات باقی ہوں تو ان میں سے کچھ آیات کی تلاوت کے بعد اور اگر وہ سورت ختم ہو گئی ہو تو اگلی سورت کی کچھ آیات کی تلاوت کے بعد رکوع و سجدہ کریں۔

واللہ اعلم ہر حال و رسولہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو محمد محمد سر فرار اختر عطاری

الجواب صحیح

مفتی فضل رضا عطاری

اعتکاف

فتویٰ: 35

حالت اعتکاف میں گرمی اور صفائی ستھرائی کے لیے غسل کرنا کیسا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اعتکاف کے دوران بغیر شرعی حاجت کے محض گرمی اور نفاست کے لیے نہانا کیسا ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

معتکف کو مسجد سے نکلنے کے دو عذر ہیں:

(1) حاجت شرعی مثلاً جمعہ کے لیے جانا، جبکہ اس مسجد میں جمعہ کا اہتمام نہ ہو۔

(2) حاجت طبعی جو مسجد میں پوری نہ ہو سکتی ہو۔ جیسے پاخانہ، پیشاب، استنجا، وضو اور غسل

جنابت۔ اگر فرائض مسجد میں وضو و غسل کے لیے جگہ بنی ہو تو باہر جانے کی اب اجازت نہیں۔

بخاری شریف کی حدیث پاک ہے: "عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قلت: کان

انسی صلی اللہ علیہ وسلم یبشرنی وأنا حائض وکان یحرج رأسہ من المسجد وهو

معتکف فاعسہ وأنا حائض" یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے۔ وہ

فرماتی ہیں: سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے جسم میں کرتے تھے، حالانکہ میں حائضہ ہوتی اور اپنا سر

مبارک بحالت اعتکاف مسجد سے میری طرف نکال دیتے، تو میں آپ کے سر کو دھو دیتی تھی، حالانکہ

میں حائضہ ہوتی۔ (صحیح ابیحاری، کتاب الاعتکاف، جلد 1، صفحہ 665، حدیث 2030، 2031)

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دوران اعتکاف غسل کے لیے مسجد سے باہر نکلنے کی اجازت

نہیں۔ اس لیے حضور سرکار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صرف سر مبارک نکالتے تھے، لہذا اگر معتکف اپنا

سردھونے کے لیے مسجد سے باہر نکال دے، تو اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔

المبسوط میں ہے: ”(وَلَا تَأْسُ أَنْ يَخْرُجَ رَأْسُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَى بَعْضِ أَهْلِ الْعَسَلَةِ) لما روى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اعْتِكَافِهِ كَانَ يَخْرُجُ رَأْسُهُ إِلَى عَائِشَةَ فَكَانَتْ تَعْبَلُهُ وَتَرْحَلُهُ“ ترجمہ: (معتکف کے لیے) مسجد سے اپنے گھر والوں کی طرف سر نکالنے میں تاکہ وہ اس کو دھو دیں، کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ مروی ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہی ست اعتکاف اپنا سر انور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف نکالتے، تو آپ رضی اللہ عنہا سر انور کو دھویا کرتیں اور کنگھی کیا کرتی تھیں۔

(المبسوط، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ج 2، ص 141، اجراء سنہ 1411ھ)
اگر غسل خانہ فنائے مسجد میں ہے، تو بغیر غسل واجب ہوئے گرمی و تروتازگی کے لیے مناسب طریقہ سے غسل کر سکتے ہیں۔ صدر الشریعہ بدر الطریقہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”فنائے مسجد جو جگہ مسجد سے باہر اس سے ملحق ضروریات مسجد کے لیے ہے، مثلاً: جوتا تارنے کی جگہ اور غسل خانہ وغیرہ ان میں جانے سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔۔۔ فنائے مسجد میں معاملہ میں حکم مسجد میں ہے۔“ (مختصر فتاویٰ امجدیہ، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 399، مطبوعہ)
اگر غسل خانہ مسجد سے باہر ہے، تو گرمی و تروتازگی کے لیے غسل کرنے کے لیے جانے سے اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

واللہ اعلم، مولانا محمد امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو احمد محمد انس رضا عطاری مدنی

الجواب صحیح

مفتی محمد قاسم عطاری

کیا نفلی اعتکاف ٹوٹنے پر قضا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک اسلامی بہن ستائیسویں شب سے تین دن کی نیت سے اعتکاف میں بیٹھ گئی، اس نے اعتکاف کی منت بھی نہیں مانی تھی، بس ایسے ہی نیت کر کے اعتکاف میں بیٹھ گئی، لیکن انتیسویں (29) روزے کو اسے حیض آیا، تو روزہ ٹوٹنے کی وجہ سے اعتکاف بھی ٹوٹ گیا، اب اس اعتکاف کی قضا کیسے کرنی ہوگی؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صورت مسئلہ میں اعتکاف ختم ہونے کی وجہ سے اس کی قضا لازم نہیں ہوگی، کیونکہ مذکورہ اعتکاف سنت مؤکدہ نہیں ہے کہ سنت مؤکدہ آخری دس دن کا ہوتا ہے اس سے کم کا نہیں، اور اس کی منت بھی نہیں مانی تو یہ نفل ہوا اور مسجد بیت میں نفلی اعتکاف ہو سکتا ہے لہذا یہ اعتکاف نفلی ہے اور نفلی اعتکاف کی قضا لازم نہیں ہوگی۔

رد المحتار میں عورت کے اعتکاف کے متعلق ہے: ”قد حرجت منہ و سو اسی بیتھا بطل الاعتکاف سو واجب، وانتهیٰ لہ نقلاً“ یعنی اگر عورت مسجد بیت سے نکلے اگرچہ اپنے گھر کی طرف تو اس کا اعتکاف اگر واجب ہو تو ٹوٹ جائے گا، اور نفل ہو تو پورا ہو جائے گا۔

(رد المحتار، جلد 3، صفحہ 435، مضوعہ منان)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ بہار شریعت میں اعتکاف کی قضا کے بارے میں فرماتے ہیں: ”اعتکاف نفل اگر چھوڑ دے تو اس کی قضا نہیں کہ وہیں ختم ہو گیا اور اعتکاف مسنون کہ رمضان کی پچھلی دس تاریخوں تک کیلئے بیٹھا تھا اسے توڑا تو جس دن توڑا فقط اس ایک دن کی قضا کرے پورے دس دن کی قضا واجب نہیں اور منت کا اعتکاف توڑا تو اگر کسی معین مہینے کی منت تھی

تو باقی دنوں کی قضا کرے ورنہ اگر علی الاصل واجب ہوا تھا تو سرے سے عتکاف کرے اور اگر علی الاصل واجب نہ تھا تو باقی کا اعتکاف کرے۔“

(نہار شریعت، جلد 1، صفحہ 1028، مکتبہ مدینہ، کراچی)

واللہ اعلم عزوجل ورسولہ اعلم مللہ صراطہ عبدہ والہ وسلم

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 37

عورت کا حائست اعتکاف میں گرمی کی وجہ سے غسل کرنا کیسا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا عورت دوران اعتکاف شدید گرمی کے سبب جائے اعتکاف کے علاوہ ہاتھ روم میں غسل کر سکتی ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحواہ بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

مرد اصل مسجد (یعنی وہ جگہ جو نماز پڑھنے کے لئے خاص کر کے وقف ہوتی ہے) سے متصل وقف جگہ جو ضروریات و مصالح مسجد کے لئے وقف ہوتی ہے، جسے فناء مسجد کہا جاتا ہے، اس میں بنے ہوئے غسل خانہ میں دوران اعتکاف بغیر ضرورت کے بھی غسل کر سکتا ہے، فناء مسجد میں جانے سے اس کا اعتکاف نہیں ٹوٹتا، جبکہ عورت گھر میں متعین کردہ جگہ میں اعتکاف کرتی ہے، جو ”مسجد بیت“ کہلاتی ہے اور مسجد بیت میں فناء کا کوئی تصور نہیں ہوتا اس لئے عورت مسجد بیت سے باہر بد ضرورت نہیں نکل سکتی، صورت مسئلہ میں عورت اگر فرض غسل کے علاوہ کسی غسل مثلاً گرمی کی وجہ سے ٹھنڈک حاصل کرنے کیلئے نکلے گی، تو اس کا اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”فناء مسجد جو جگہ مسجد سے باہر اس سے ملحق ضروریات مسجد کیلئے ہے، مثلاً جو تارنے کی جگہ اور غسل خانہ وغیرہ ان میں

جانے سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ ”مزید آگے فرماتے ہیں: ”فنائے مسجد اس معاملہ میں حکم مسجد میں ہے۔“ (فتاویٰ امجدیہ، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 399، مکتبہ رسولیہ، کراچی)

اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”جب وہ مدارس متعلق مسجد، حدود مسجد کے اندر ہیں ان میں اور مسجد میں راستہ قاصل نہیں صرف ایک فصیل سے صحنوں کا قیاز کر دیا ہے تو ان میں جانا مسجد سے باہر جانا ہی نہیں، یہاں تک کہ ایک جگہ مختلف کو جانا، چار کہ وہ گویا مسجد ہی کا ایک قطعہ ہے۔ وہ دلائل الامام الطحاوی ان حجرة ام المؤمنين من المسجد، فی رد المحتار عن البدائع لو صعد ای: المعتکف المارة لم یفسد بالاحلاف لانها منه لانه یصح فیها من کل ما یمنع فیہ من البول وعود فاشبه راویة من زوایا المسجد یعنی یہی بات امام طحاوی نے فرمائی کہ ائمہ المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا حجرہ مسجد کا حصہ ہے۔

رد المحتار میں بدائع سے ہے کہ اگر مختلف منارہ پر چڑھا تو بالاتفاق اس کا اعتکاف فاسد نہ ہوگا کیونکہ منارہ مسجد کا حصہ ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میں بروہ عمل مشابہوں وغیرہ منع ہے، جو مسجد میں منع ہے تو یہ مسجد کے دیگر گوشوں کی طرح ایک گوشہ ٹھہرا۔“

(فتاویٰ رسولیہ، باب اور دلائل، جلد 7، صفحہ 453، رد المحتار، لاہور)

علامہ علاؤ الدین حصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تحریر فرماتے ہیں: ”(الخروج الا حجرة الانسار)

صبیعیۃ کیوں وعائد وعسل لواحتملہ ولا یحکنہ الاعتسال فی المسجد کدافی السہر“ یعنی مختلف مسجد سے نہ لگے مگر حاجت طبعیہ کی وجہ سے جیسے پیشاب، پاخانہ اور احتلام ہو تو غسل کینے جبکہ اسے مسجد میں غسل کرنا ممکن نہ ہو۔ جیسا کہ نہر میں ہے۔

(درمختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، جلد 3، صفحہ 501، مطبوعہ کوئٹہ)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں: مختلف کو مسجد سے نکلنے کے

دو عذر ہیں:

ایک حاجت طبعی کہ مسجد میں پوری نہ ہو سکے جیسے پاخانہ، پیشاب، ستنی، وضو اور غسل کی ضرورت ہو تو غسل، مگر غسل وضو میں یہ شرط ہے کہ مسجد میں نہ ہو سکیں یعنی کوئی ایسی چیز نہ ہو جس میں وضو غسل کا پانی لے سکے اس طرح کہ مسجد میں پانی کی کوئی بوند نہ گرے کہ وضو غسل کا پانی مسجد میں گرانا، ناجائز ہے اور ننگن وغیرہ موجود ہو کہ اس میں وضو اس طرح کر سکتا ہے کہ کوئی چھینٹ مسجد میں نہ گرے تو وضو کے لیے مسجد سے نکلنا جائز نہیں، نکلے گا تو اعتکاف جاتا رہے گا۔ یوں اگر مسجد میں وضو غسل کے لیے جگہ بنی ہو یا حوض ہو تو باہر جانے کی اجازت نہیں۔

دوم حاجت شرعی مثلاً عید یا جمعہ کے لیے جانا یا اذان کہنے کے لیے منارہ پر جانا، جبکہ منارہ پر جانے کے لیے باہر ہی سے راستہ ہو اور اگر منارہ کا راستہ اندر سے ہو تو غیر مؤذن بھی منارہ پر جا سکتا ہے، مؤذن کی تخصیص نہیں۔“

(بیدار شریعت، حصہ 5، اعتکاف کی جہاں، جلد 1، صفحہ 1023، 1024، مکتبہ المدینہ، کراچی)

واللہ اعلم، مولانا مولانا محمد علی صاحب رحمہ اللہ

کتبہ

مفتی فضیل رضا عطاری

فتویٰ: 38

جائے نماز میں اعتکاف کرنے کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ جائے نماز میں رمضان کے آخری عشرے کا مستون اعتکاف کروایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

مردوں کے اعتکاف کے لیے وقف مسجد کا ہونا شرط ہے، جائے نماز چونکہ مسجد نہیں ہوتی اس لئے اس میں مردوں کا اعتکاف بھی نہیں ہو سکتا۔ احناف کے نزدیک وقف مسجد کے علاوہ صرف

عورتوں کا اعتکاف نماز کے لئے گھر میں مخصوص کی گئی جگہ جسے مسجد بیت کہتے ہیں اس میں ہو سکتا ہے۔ مردوں کے اعتکاف کے لئے بہر صورت مسجد ضروری ہے، جائے نماز میں اعتکاف ہرگز درست نہ ہو گا۔

واللہ اعلم، عروج و رجوع، سورۃ الاحقاف، ص ۱۰۰، طبع دار الفکر، بیروت

کتبہ
مفتی ابو الفصیل رضا عطاری

فتویٰ: ۳۹

کیا مرد حضرات گھروں میں اعتکاف کر سکتے ہیں؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا مرد حضرات گھروں میں اعتکاف کر سکتے ہیں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

مردوں کے اعتکاف کے لیے مسجد شرط ہے، مسجد کے علاوہ گھروں میں خواہ مسجد بیت ہو یا کوئی جائے نماز کہیں بھی مردوں کا اعتکاف نہیں ہو سکتا، گھروں میں فقط عورتوں کے لیے مسجد بیت (یعنی گھروں میں نماز کے لیے مخصوص جگہ) پر اعتکاف ہوتا ہے، مردوں کا نہیں۔

یاد رہے کہ رمضان شریف کے آخری دس دنوں کا اعتکاف سنت مؤکدہ علی لکفایہ ہے کہ اگر پورے شہر میں سے کسی نے بھی نہ کیا، تو سب سے اس کا مطالبہ رہے گا، اور اگر کسی ایک نے بھی کر لیا، تو سب بری والدہ ہو جائیں گے۔

اللہ عز وجل قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَأَتِمُّوا زُكُوتَكُمْ﴾ وَأَتِمُّوا زُكُوتَكُمْ بِی اُنْسِجِدِ تَرْجَمَ كُنْزَ لَا يَمَانِ: ”اور عورتوں کو ہاتھ نہ لگاؤ جب تم مسجدوں میں اعتکاف سے ہو۔“

اس آیت کے تحت صدر الافاضل سید نعیم الدین مراد آبادی علیہ رحمۃ اللہ الہادی تفسیر خزان

اعرفان میں فرماتے ہیں: ”مردوں کے اعتکاف کے لئے مسجد ضروری ہے۔“

(پارہ 2، سورہ اسفرہ، ایب 187)

سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے: ”ولا اعتكف الا في مسجد جامع“

ترجمہ: (مردوں کا) اعتکاف نہیں ہوگا، مگر جامع مسجد میں۔

(سنن ابی داؤد، جلد 2، صفحہ 333، مصبوعہ بیروت)

اس کے تحت جامع کی قید استنباطی ہونے سے متعلق مرآۃ المناجیح میں ہے: ”اگر اس سے

جمعہ والی مسجد مراد ہو جہاں نماز جمعہ بھی ہوتی ہو، تو یہ حکم استنباطی ہے کہ جمعہ والی مسجد میں اعتکاف

مستحب ہے۔ (اعتکاف) جائز تو ہر مسجد میں ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿وَأَنْتُمْ عِكْفُونَ فِي الْمَسْجِدِ﴾

(مرآۃ المناجیح، جلد 3، صفحہ 216، مصبوعہ حسب القرآن، لاہور)

شرح بخاری لابن بظال میں ہے: ”وأجمع العلماء أن الاعتكاف لا يكون إلا في

المسجد“ ترجمہ: علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ (مردوں کا) اعتکاف صرف و صرف مسجد میں ہی

ہوگا۔ (شرح مصباح البخاری لابن بظال، جلد 4، صفحہ 161، مصبوعہ ریاض)

بدائع الصنائع میں ہے: ”أما الذي يرجع إلى الاعتكاف فيه فمسجد وأنه شرط

في نوعي الاعتكاف اواجب و التمتع“ ترجمہ: بہر حال جس جگہ اعتکاف کیا جائے، اس کی

شرائط: تو اس کے لیے مسجد ہونا شرط ہے اور یہ نقلی اور واجبی دونوں طرح کے اعتکاف کے لیے شرط

ہے۔ (بدائع الصنائع، کتاب الاعتکاف، شرائط الصفحہ، جلد 2، صفحہ 280، مصبوعہ کوئٹہ)

مردوں کا اعتکاف مسجد بیت میں نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”مسجد

البيوت فيه لا يحوز الاعتكاف فيها إلا للنساء كذا في القنية“ ترجمہ: مسجد بیت میں

عورتوں کے علاوہ کسی کا اعتکاف جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ قنیہ میں ہے۔

(فتاویٰ امجدیہ، کتاب اکرام احمد، کتاب الاحاسن، جلد 5، صفحہ 321، مطبوعہ بیروت)

بہار شریعت میں ہے: ”مسجد میں اللہ (عزوجل) کے لیے نیت کے ساتھ ٹھہرنا اعتکاف ہے۔۔۔ مسجد جامع ہونا اعتکاف کے لیے شرط نہیں بلکہ مسجد جماعت میں بھی ہو سکتا ہے۔ مسجد جماعت وہ ہے جس میں امام و مؤذن مقرر ہوں، اگرچہ اس میں پنجگانہ جماعت نہ ہوتی ہو اور آسانی اس میں ہے کہ مطلقاً ہر مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اگرچہ وہ مسجد جماعت نہ ہو، خصوصاً اس زمانہ میں کہ بھٹیری (بہت سی) مسجدیں ایسی ہیں جن میں نہ امام ہیں نہ مؤذن۔“

(بہار شریعت، حصہ 5، جلد 1، صفحہ 1020، مکتبہ جدیدہ، کراچی)

عورتوں کے اعتکاف سے متعلق بہار شریعت میں ہے: ”عورت کو مسجد میں اعتکاف مکروہ ہے، بلکہ وہ گھر میں ہی اعتکاف کرے مگر اس جگہ کرے جو اس نے نماز پڑھنے کے لیے مقرر کر رکھی ہے، جسے مسجد بیت کہتے ہیں اور عورت کے لیے یہ مستحب بھی ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے کے لیے کوئی جگہ مقرر کرے اور چاہیے کہ اس جگہ کو پاک صاف رکھے اور بہتر یہ کہ اس جگہ کو چوتروہ وغیرہ کی طرح بلند کر لے۔“

(بہار شریعت، حصہ 5، جلد 1، صفحہ 1021، مکتبہ جدیدہ، کراچی)

رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہونے کے متعلق درر احوال میں ہے: ”وہو واجب فی المندور وسنة مؤکدة فی العشرة الاخيرة من رمضان“ ترجمہ: ”سنت، مانی ہو، تو اعتکاف واجب ہے اور رمضان شریف کے آخری دس دنوں کا اعتکاف سنت مؤکدہ ہے۔“

اس کے تحت سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہونے سے متعلق حاشیہ شرنبلالی میں ہے: ”ای سنة کفایہ ملاحضہ علی عدم ملامہ بعض اہل بلد اذا اتی بہ بعض مسہم فی العشر الاخیر من رمضان کذا فی البرہان“ ترجمہ: یعنی سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے کیونکہ اس پر جماع ہے کہ جب کسی شہر میں بعض لوگ رمضان شریف کے آخری دس دنوں کا اعتکاف کریں، تو باقیوں پر کوئی مدت نہیں ہوگی۔ جیسا کہ برہان میں ہے۔

(احشہ شریعی علی در احکام، جلد 1، صفحہ 212، مطبوعہ دار احیاء کتب العربیہ بیروت)
 مجمع الانہر میں اس کو سنت موکدہ علی الکفایہ قرار دے کر فرمایا: ”لو ترک اہل بدۃ
 بأسرہم یدحقہم النساء وإلا فلا“ ترجمہ: اگر تمام شہروں کے چھوڑ دیں گے، تو ہی ان کو اساءت (یعنی
 سنت موکدہ چھوڑنے والی وعید) لاحق ہوگی، ورنہ نہیں۔

(مجمع الانہر، جلد 1، صفحہ 255، مطبوعہ دار احیاء کتب العربیہ بیروت)
 صدر الشریعہ مفتی محمد امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ اس بارے میں فرماتے ہیں: ”یہ اعتکاف
 سنت کفایہ ہے کہ اگر سب ترک کریں تو سب سے مطالبہ ہوگا اور شہر میں ایک نے کر لیا تو سب بری
 الذمہ۔“ (بہار شریعت، حصہ 5، جلد 1، صفحہ 1021، مکتبہ المدینہ، کراچی)

وہذا علیہم برور و سورہ اعلیٰ من بدنا علیہم انہم

کتبہ
 المتخصص فی الفقہ الاسلامی
 ابو حلیفہ محمد شفیق عطاری

الجواب صحیح
 مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 40

مسجد بیت کیا ہے؟ اس کی فضیلت وغیرہ سے متعلق چند حکام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ

(1) مسجد بیت کیا ہے اور اس کی فضیلت کیا ہے؟

(2) کیا عام مسجد کی طرح اس کی بھی فائے مسجد ہوتی ہے اور اگر گھر میں پہلے مسجد بیت نہیں

بنائی تھی، اب بنائی ہے، تو کیا اسے تبدیل کر سکتے ہیں؟

(3) کیا عورت مسجد بیت میں نقلی اعتکاف کر سکتی ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

(1) گھروں میں نماز پڑھنے کے لیے جو جگہ مختص کی ہو، اسے مسجد بیت کہتے ہیں اور اس کا بنانا مستحب ہے۔ بہتر یہ ہے کہ دوسری جگہ کی نسبت اسے قدرے اونچا، پاک صاف اور خوشبودار رکھا جائے کہ مسجد بیت بنانے اور اسے پاک صاف رکھنے کا حکم خود نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے، جو اس کی فضیلت کے لیے کافی ہے۔

اللہ عز و جل قرآن مجید میں ارشاد فرماتا ہے: ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ ترجمہ کنز الایمان: ”اور اپنے گھروں کو نماز کی جگہ کرو۔“ (پارہ 11، سورۃ یونس، آیت 87)

اس آیت کے تحت تفسیر صراط الجنان میں ہے: ”اس آیت سے پانچ باتیں معلوم ہوئیں:۔۔۔ (2) رہنے سہنے کے گھروں میں گھریلو مسجد بنانا، جسے مسجد بیت کہا جاتا ہے، یہ ایک قدیم طریقہ ہے، ہذا یہ ہونا چاہیے کہ مسلمان اپنے گھر کا کوئی حصہ نماز کے لئے پاک و صاف رکھیں اور اس میں عورت اعتکاف کرے۔“ (صراط النجاس، جلد 4، صفحہ 368، مکتبہ مدینہ، کراچی)

گھروں میں مسجد بیت بنانے سے متعلق سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے: ”اُمّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببناء المساجد فی الدور وأن تطف وتطیب“ ترجمہ: نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گھروں میں مسجدیں (یعنی مساجد البیوت) بنانے، انہیں پاک صاف اور خوشبودار رکھنے کا حکم ارشاد فرمایا ہے۔

(سنن ابوداؤد، کتب صلوٰۃ، باب احوال المساجد فی الدور، ج 1، ص 124، مکتبہ العصریہ، بیروت)

اس کے تحت پاک صاف رکھنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: ”بتطیبھا وتطیبھا عن الأقدار، لأن لها حرمة لأجل إقامة الصلاة فیها، وتنشئھا بالنسب حد المصلحة“ ترجمہ: گندی چیزوں سے پاک صاف رکھنے کا (حکم ارشاد فرمایا)، کیونکہ اس میں نماز پڑھے جانے کی وجہ سے وہ جگہ محترم اور عام (وقف شدہ) مسجد کے مشابہ ہو جاتی ہے۔

(شرح ابی داؤد لمعیسی، جلد 2، صفحہ 359، مکتبہ مدینہ، کراچی)

مرآة المناجیح میں ہے: ”اس سے مسجد بیت مراد ہے، یعنی گھر میں کوئی حجرہ یا گوشہ نماز کے لیے رکھا جائے جہاں کوئی دنیوی کام نہ کیا جائے، اس جگہ صفائی ہو اور خوشبو کا عطر رکھا جائے۔ ہم نے اپنے بزرگوں کو اس پر عمل پایا، اب اس کا رواج جاتا رہا۔“

(مرآة الحناج، جلد 1، صفحہ 443، مصبوعہ صباء اعران، لاہور)

بہار شریعت میں ہے: ”عورت کے لیے یہ مستحب بھی ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے کے لیے کوئی جگہ مقرر کر لے اور چاہیے کہ اس جگہ کو پاک صاف رکھے اور بہتر یہ کہ اس جگہ کو چوتراہ وغیرہ کی طرح بند کر لے۔ بلکہ مرد کو بھی چاہیے کہ نوافل کے لیے گھر میں کوئی جگہ مقرر کرے کہ لعل نماز گھر میں پڑھنا افضل ہے۔“ (بہار شریعت، حصہ 5، جلد 1، صفحہ 1021، مکتبہ احمدیہ، کراچی)

(2) مسجد بیت کا حکم عام وقف شدہ مسجد کی طرح نہیں ہوتا۔ اس کو بیچنا، ہبہ کرنا وغیرہ درست ہے۔ اسی طرح ناپاک شخص بھی مسجد بیت میں داخل ہو سکتا ہے۔ مسجد بیت میں خرید و فروخت بھی بلا کراہت جائز ہے، جبکہ یہ سارے امور عام وقف شدہ مسجد میں ناجائز ہیں، لہذا مسجد بیت کو تبدیل بھی کیا جاسکتا ہے۔

ہدایہ میں مسجد بیت کا ایک حکم لکھتے ہوئے فرمایا: ”ولا بأس ببول فوق بیت فیہ مسجد، والمراد ما أعد للصلاة فی البیت؛ لأنه لم يأحد حکم المسجد، وإن بدبہ ایہ“ ترجمہ: اس کمرے کے اوپر واش روم بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کہ جس کے نیچے مسجد ہو۔ اس مسجد سے مراد وہ جگہ ہے کہ جو گھر میں نماز کے لیے بنائی گئی ہو، کیونکہ اس کا مستقل مسجد والا حکم نہیں ہوتا اگرچہ ہمیں اس کی طرف ترغیب دلائی گئی ہے۔

اس کے تحت مسجد بیت کا حکم عام مسجد سے مختلف ہونے سے متعلق بتایا گیا ہے: ”هو الموضع الذي يعد للصلاة فی بیتہ للصلاة (لأنه لم يأحد حکم المسجد) لبقائه فی ملکہ، حتیٰ له أن یبیعه ویهبه ویورث عنه، فکان حکمہ حکم غیرہ من المنزل

المملوك وتسميته مسجدا لا يفيد حكمه المساجد وان بدلت ائمة بعني وان دعينا إلى اتحاذه في البيت؛ لأنه مستحب لكل إنسان أن يعد في بستانه مكانا للصلاة يصلي فيه اسواق والسبب ملحقاً" ترجمہ: (مسجد بیت) وہ جگہ ہے کہ جس کو نمازی اپنے گھر میں نماز کے پڑھنے کے لیے بناتا ہے (اور اس کا حکم مستقل مسجد والا نہیں ہے) کیونکہ یہ اس کی ملکیت میں ہی باقی رہتی ہے، یہاں تک کہ وہ شخص اسے بیچ بھی سکتا ہے، بہہ بھی کر سکتا ہے اور (اس کے فوت ہونے کے بعد) وہ ورثت میں تقسیم ہوگی، تو اس کا حکم اس کی ملکیت میں موجود گھر کے دوسرے حصے کی طرح ہی ہے۔ اس کا نام مسجد رکھنے سے (عام) مساجد والا حکم ثابت نہیں ہوگا مگرچہ ہمیں گھروں میں مسجد بیت بنانے کی طرف ترغیب دلائی گئی ہے، کیونکہ ہر انسان کے لیے مستحب ہے کہ وہ اپنے گھر میں کوئی ایسی جگہ بنالے، جس میں وہ نوافل و سنن ادا کرتا رہے۔

(اسیادہ شرح ہدایہ، کتاب الصلوۃ، احکام المساجد، ج 2، ص 469، 470، دارالکتب العربیہ، بیروت)

نیز قرآن و حدیث اور اقوال فقہاء سے مسجد بیت کا ثبوت ہے، مسجد بیت کی فوائد یعنی متعلقہ ایریا کا نہیں، تو اسے مسجد بیت ہی کی حد پر محدود رکھنا ہوگا یعنی یہ مسجد بیت سے نکل کر واش روم یا وضو کی جگہ جائیں گے تو ضروری ہے کہ صرف بوقت ضرورت جائیں اور ضرورت پوری ہونے کے بعد فوراً آجائیں ورنہ اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ یونہی مسجد بیت سے باہر نکل کر صرف ٹھنڈک یا راحت کے لئے یا عادت کے طور پر غسل کریں گے تو اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔

(3) عورت کے حق میں اعتکاف کے معاملہ میں مسجد بیت کا وہی حکم ہے، جو مرد کے لیے عام وقف شدہ مسجد کا ہے، اور مرد عام وقف شدہ مسجد میں نفلی اعتکاف کر سکتا ہے، ہذا عورت بھی مسجد بیت میں نفلی اعتکاف کر سکتی ہے۔

عورت کے حق میں اعتکاف کے معاملے میں مسجد بیت کا حکم عام مسجد والا ہی ہے جس میں نفلی اعتکاف بھی داخل ہے۔ چنانچہ علامہ کا سانی رحمۃ اللہ علیہ بدائع الصنائع میں فرماتے ہیں: "وأما

اندي يرجع إلى المعتكف فيه: فالمسجد وإنه شرط في نوعي الاعتكاف: الواجب والتطوع۔۔۔ هذه قرينة حصت بالمسجد لكن مسجد بيتها له حكم المسجد في حقها في حق الاعتكاف؛ لأن له حكم المسجد في حقها في حق الصلاة۔۔۔ وإذا كان له حكم المسجد في حقها في حق الصلاة فكذلك في حق الاعتكاف؛ لأن كل واحد منهما في اختصاصه بالمسجد سواء وليس لها أن تعتكف في بيتها في غير مسجد وهو الموضع المعد للصلاة مخصصاً“ ترجمہ: اور بہر حال جس شرط کا اعتکاف کی جگہ کے ساتھ تعلق ہے، تو وہ اس جگہ کا مسجد ہونا ہے اور یہ واجب اور نفلی دونوں اعتکاف میں شرط ہے۔۔۔ اعتکاف ایسی عبادت ہے جو مسجد کے ساتھ خاص ہے، لیکن عورت کے حق میں اعتکاف کے معاملہ میں مسجد بیت کا وہی حکم ہے، جو (مرد کے حق میں عام وقف شدہ) مسجد کا ہوتا ہے، کیونکہ نماز کے معاملے میں عورت کے حق میں مسجد بیت کا (عام وقف شدہ) مسجد والا ہی حکم ہے، تو جب نماز کے معاملے میں عام مسجد والا حکم ہے، تو اعتکاف کے معاملے میں بھی اسی طرح ہی ہوگا، کیونکہ مسجد کے ساتھ خاص ہونے کے معاملے میں یہ دونوں برابر ہیں اور عورت کے لیے اپنے گھر میں مسجد بیت کے علاوہ کسی اور جگہ اعتکاف جائز نہیں۔

(بدائع الصانع، کتاب الاعتکاف، جلد 2، صفحہ 280، 282، مطبوعہ کوئٹہ)

نوٹ: مسجد بیت میں صرف عورتیں ہی اعتکاف کر سکتی ہیں، مردوں کا اعتکاف مسجد بیت میں نہیں ہوگا۔

فتاویٰ انگیزی میں ہے: ”مساجد البیوت فہا لا بحور الاعتکاف فیہا إلا لیساء کذا فی القیة“ ترجمہ: مسجد بیت میں عورتوں کے علاوہ کسی کا اعتکاف جائز نہیں۔ جیسا کہ قنویہ میں ہے۔ (فتاویٰ الجندیہ، کتاب الکراعیہ، الباب الخامس، ج 5، ص 321، مطبوعہ بیروت)

واللہ اعلم ورجو مولہ اعلم علیہ السلام

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

کیا عورت مسجد بیت میں نفلی اعتکاف کر سکتی ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ رمضان المبارک کی برکات پانے کے لئے عورت اپنی مسجد بیت میں نفلی اعتکاف کر سکتی ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

رمضان المبارک میں اور اس ماہ مبارک کے علاوہ میں بھی عورت اپنی مسجد بیت میں نفلی اعتکاف کر سکتی ہے۔ چنانچہ طحاوی علی الراقی میں ہے: "وللمراة الاعتکاف فی مسجد بیتہا و لا تحرج منه اذا اعتکف و لو حرحت لغير عذر یفسد واجبه و ینتہی نفعہ" عورت کے لئے اپنی مسجد بیت میں اعتکاف ہے۔ جب وہ اعتکاف کر لے تو اس سے نہیں نکلے گی اگر بلا عذر نفلی تو اس کا واجب اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور نفلی اعتکاف ختمی (کمل) ہو جائے گا۔

(ضحاوی علی اسراقی، صفحہ 699، مصبوعہ کونٹہ)

واللہ اعلم ورجو من اللہ اعلم علیہ السلام وعلیہ السلا

کتبہ

ابو سعید محمد بن یونس عطاری

الجواب صحیح

مفتی فضیل رضا عطاری

صدقہ فطر و عید

فتویٰ: 42

کیا صدقہ فطر عید سے پہلے ادا کیا جاسکتا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا صدقہ فطر عید سے پہلے ادا کیا جاسکتا ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صدقہ فطر عید سے پہلے بلکہ رمضان سے بھی پہلے ادا کیا جاسکتا ہے۔

محیط برہانی میں ہے: "یحوز تعحیلہا قبل یوم الفطر سیوم او یوسین فی روایۃ الکرخی وعن ابی حنیفۃ سنۃ او سنتین" ترجمہ: امام کرخی رحمہ اللہ کے نزدیک صدقہ فطر کو عید سے ایک یا دو دن پہلے ادا کرنا جائز ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ایک یا دو سال پہلے ادا کرنا جائز ہے۔ (مجمع مرہاسی، جلد 2، صفحہ 589، مطبوعہ کوئٹہ)

صدر شریعہ مفتی امجد علی اعظمی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "فطرہ کا مقدم کرنا مطلقاً جائز ہے جب کہ وہ شخص موجود ہو جس کی طرف سے ادا کرتا ہو، اگرچہ رمضان سے پیشتر ادا کر دے اور اگر فطرہ ادا کرتے وقت مالک نصاب نہ تھا، پھر ہو گیا تو فطرہ صحیح ہے اور بہتر یہ ہے کہ عید کی صبح صادق ہونے کے بعد اور عید گاہ جانے سے پہلے ادا کر دے۔"

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 939، 940، مطبوعہ مکتبہ احمدیہ، مکتبۃ احمدیہ، کراچی)

واللہ اعلم عر و عل و رسولہ اعظم علیٰ صلاۃ و سلم

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو حلیفہ محمد شفیق عطاری

الجواب صحیح

مفتی محمد قاسم عطاری

صدقہ فطر کی ادائیگی میں اصل دینے والے کی جگہ کا اعتبار ہو گا یا وکیل کی جگہ کا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ صدقہ فطر کی ادائیگی میں کس کا اعتبار ہے، جس کے ذمہ لازم ہے، اس کا اعتبار ہے یا کسی ور کا مثلاً ایک پاکستانی عارضی طور پر یو کے میں رہتا ہے، اس کے بیوی بچے پاکستان میں ہیں، وہ پاکستان میں کسی کو وکیل بناتا ہے کہ میری اور میرے بیوی بچوں کی طرف سے صدقہ فطر ادا کر دو، بچے سب س کے عیال میں ہیں، کچھ عاقل بالغ ہیں اور کچھ نابالغ۔ بالغ اولاد اور بیوی تو صاحب نصاب ہیں، لیکن نابالغ صاحب نصاب نہیں، تو اس صورت میں یو کے میں صدقہ فطر کی جتنی رقم بنتی ہے، اس کا اعتبار ہو گا یا پاکستان میں جتنی رقم بنتی ہے، اس کا اعتبار ہو گا؟ اسی طرح اگر یہ یو کے میں خود ادا کرتا ہے، تو کس جگہ کی قیمت کا اعتبار ہو گا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صدقہ فطر کی ادائیگی میں اس کا اعتبار ہے، جس پر صدقہ فطر ادا کرنا لازم ہے۔ پس صورت مسئلہ میں عارضی طور پر یو کے میں رہنے والے پاکستانی کے اپنے صدقہ فطر اور اس کے نابالغ بچوں کے صدقہ فطر میں یو کے کی قیمت کا اعتبار ہے اور اس کی بیوی اور بالغ بچوں کے صدقہ فطر میں پاکستان کی قیمت کا اعتبار ہے، خواہ خود یو کے میں ادا کرے یا پاکستان وغیرہ کسی دوسرے ملک میں رہنے والے کو اپنا وکیل بنائے، کیونکہ نابالغ بچے جو مالک نصاب نہیں، ان کا صدقہ فطر خود کسی پر لازم ہے، تو نابالغ بچوں اور اس کے صدقہ فطر میں یو کے کا اعتبار ہو گا اور بیوی اور عاقل بالغ بچوں کا صدقہ فطر خود ان کے اپنے اوپر لازم ہے، اگرچہ بیوی اور عیال میں شامل بچوں کی طرف سے عادیۃ اذن ہونے کی وجہ سے ان کا صدقہ فطر بغیر اجازت بھی ادا کرنے سے ادا ہو جاتا ہے اور اگر وہ پاکستان میں ہیں، تو ان کے

صدقہ فطر میں پاکستان کا اعتبار ہو گا۔

ہدایہ میں ہے: ”وحيه المصري إذا أراد التعجيل أن يعث بها إلى خارج المصر فيضحى بها كما صنع الفجر، لأنها تشبه الركاة من حيث أنها تسقط بها كإهلاك المكان قبل مصي أيام اسحر كإهلاك النصاب فيعبر في التصرف مكان المحل لا مكان الفاعل اعتباراً بها، بخلاف صدقة الفطر لأنها لا تسقط بها كإهلاك المحل لعدم طبع الفجر من يوم الفطر“ ترجمہ: اور شہری کا حیلہ کہ جب وہ قربانی جلدی کرنا چاہے، یہ ہے کہ وہ قربانی والے جانور کو شہر سے باہر بھیج دے، تو اسے فجر طلوع ہوتے ہی ذبح کیا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ زکوٰۃ کے مشابہ ہے، اس اعتبار سے کہ ایام نحر سے پہلے مال کے ہلاک ہونے سے ساقط ہو جاتا ہے، جیسے زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے نصاب کے ہلاک ہونے سے، پس ادائیگی میں محل کے مکان کا اعتبار ہو گا، نہ کہ فاعل کے مکان کا زکوٰۃ پر قیاس کرتے ہوئے، برخلاف صدقہ فطر کے، کیونکہ یوم عید الفطر کی فجر طلوع ہونے کے بعد مال کے ہلاک ہونے سے یہ ساقط نہیں ہوتا۔

(الہدایہ، کتاب الاصحۃ، اخیریں، صفحہ 446، مصلووعہ دھور)

اس کے تحت بنایہ شرح ہدایہ میں ہے: ”(بخلاف صدقة الفطر) حیث يعتبر فيها مكان الماعل وهو المؤدي (لأنها لا تسقط بإهلاك المال بعد صنع اسحر من يوم اسطر) فحينئذ يعتبر مكان صاحب النعمة وهو المؤدي“ ترجمہ: برخلاف صدقہ فطر کے کہ اس میں فاعل کے مکان کا اعتبار ہے اور فاعل سے مراد ادا کرنے والا ہے، کیونکہ یوم عید الفطر کی فجر طلوع ہونے کے بعد مال کے ہلاک ہونے سے یہ ساقط نہیں ہوتا، پس اب جس کے ذمہ صدقہ فطر لازم ہے، اس کے مکان کا اعتبار ہو گا اور وہ ہے ادا کرنے والا۔

(السیۃ شرح الہدایہ، کتاب الاصحۃ، جلد 11، صفحہ 27، 28، مصلووعہ کوئٹہ)

قدوی ہندیہ میں ہے: ”وفي صدقة الفطر يعبر بمكانه لا مكان أولاده اصغر وعبيده في الصحيح كذا في التبيين. وعليه الفتوى كذا في المصمرات“ ترجمہ: اور صدقہ

فطر میں جس کے ذمہ لازم ہے، اس کے مکان کا اعتبار ہو گا، نہ کہ اس کی تاباخ اور داورس کے غدموں کے مکان کا صحیح قول کے مطابق، اسی طرح تبیین میں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، اسی طرح مضمرات میں ہے۔

(فناوی عدد، کتاب الرکۃ، الباب السابع فی الحصر، ج 01، ص 190، مطبوعہ کوئٹہ)

در مختار میں ہے: ”عن نفسه۔ وطفله العقیر۔۔۔ لاعن روحته وودہ الکبیر اعقل ووادى عنهما بلا اذن اجزا الاستحسانا للاذن عادة ای سو می عیالہ والا فلا“ ترجمہ: صاحب نصاب آزاد مسلمان پر اپنی طرف سے اور اپنے غیر مالک نصاب چھوٹے بچے کی طرف سے صدقہ فطر واجب ہوتا ہے نہ کہ اپنی بیوی کی طرف سے اور اپنی عاقل بالغ واد کی طرف سے اور اگر ان کی طرف سے بغیر اجازت کے اس نے ادا کر دیا، تو استحساناً کفایت کر جائے گا کہ عادة اجازت ہوتی ہے یعنی اگر اولاد اس کے عیال میں ہو ورنہ نہیں۔

(لدر المختار مع رد المحتار کتاب الرکۃ، باب صدقة الفطر، ج 03، ص 367-68-70، مطبوعہ کوئٹہ)

بہار شریعت میں ہے: ”مردہ ملک نصاب پر اپنی طرف سے اور اپنے چھوٹے بچے کی طرف سے واجب ہے، جبکہ بچے خود ملک نصاب نہ ہو۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 937، مکتبہ المدینہ، کراچی)

بہار شریعت میں ہے: ”اپنی عورت اور اولاد عاقل بالغ کا فطرہ اس کے ذمہ نہیں اگرچہ اپنا بچ ہو، اگرچہ اس کے نفقات اس کے ذمہ ہوں۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 938، مکتبہ المدینہ، کراچی)

بہار شریعت میں ہے: ”عورت یا بالغ اولاد کا فطرہ ان کے بغیر اذن ادا کر دیا تو ادا ہو گیا، بشرطیکہ اولاد اس کے عیال میں ہو یعنی اس کا نفقہ وغیرہ اس کے ذمہ ہو۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 938، مکتبہ المدینہ، کراچی)

فتویٰ فیض الرسول میں سوال ہوا: ”زید بھئی میں ہے اور اس کے بچے وطن میں ہیں، تو ان کے صدقہ فطر کے گھوس کی قیمت وطن کے بھڑے ادا کرے یا بھئی کے بھڑے؟ ورنہ یورپ میں جن کا وہ ملک ہے وہ وطن میں ہیں تو زکوٰۃ کی ادائیگی میں کہاں کا اعتبار ہے؟“

اس کے جواب میں فرمایا: ”بچے اور زیورات جب کہ وطن میں ہیں، تو صدقہ فطر کے گھوس میں بھئی کی قیمت کا اعتبار کرنا ہو گا اور زیورات میں وطن کی قیمت کا، لانہ يعتبر فی صدقة الفطر مکان المودی وہی اکر کوۃ مکان الحال، ہکذا قال صاحب التہدایۃ فی کتاب الاصحیۃ۔“
(فتاویٰ فیض الرسول، جلد 1، صفحہ 511، شہیرہ درر، لاہور)

واللہ اعلم، جزو رسالہ اعلام منظرہ حیدر علی

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
محمد عرفان مدنی عطاری

الجواب صحیح
ملعی محمد ہاشم خان عطاری

فتویٰ: 44

جو عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے، کیا وہ بھی صدقہ فطر دے گا؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کسی عذر کی وجہ سے اگر کوئی شخص رمضان کے روزے نہ رکھ سکے تو کیا اس پر بھی صدقہ فطر لازم ہو گا یا نہیں؟ جبکہ وہ شخص صاحب استطاعت بھی ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جی ہاں! ایسے شخص پر بھی صدقہ فطر لازم ہو گا، کیونکہ رمضان کے روزے رکھنا صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے ضروری نہیں اور اگر کسی نے معاذ اللہ! قصد اُجانب بوجہ کر بھی روزے نہ رکھے ہوں، تو بھی صدقہ فطر اس پر لازم رہے گا۔

بدائع الصنائع میں ہے: ”وكدلك وحود الصوم في شهر رمضان ليس بشرط لو حوب الفطرة حتى ان من افطر لكبر او مرض او سفر يلزمه صدقه الفطر“ یعنی کسی طرح رمضان کے مہینے میں روزہ رکھنا، صدقہ فطر کے واجب ہونے کے لئے شرط نہیں ہے، یہاں تک کسی نے بڑھاپے یا مرض یا سفر کی وجہ سے روزہ نہ رکھا تو اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہوگا۔

(بدائع الصنائع، جلد 2، صفحہ 199، مضمونہ کوئٹہ)

عدمہ شامی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں ”تعجب الفطرة وان افطر عامدا“ یعنی اگر کوئی جان بوجھ کر بھی روزہ نہ رکھے تو اس پر بھی صدقہ فطر واجب ہے۔

(رد المحتار، جلد 3، صفحہ 367، مضمونہ کوئٹہ)

صدر الشریعہ بدرالطریقہ مفتی امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ارشاد فرماتے ہیں: ”صدقہ فطر واجب ہونے کے لیے روزہ رکھنا شرط نہیں، اگر کسی عذر، سفر، مرض، بڑھاپے کی وجہ سے یا معذور اللہ! عذر روزہ نہ رکھا جب بھی واجب ہے۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 936، مکتبہ احمدیہ، کراچی)

وَقَدْ اعْلَمَ بِهِ رَحْلُورُ مَوْلَانَا عَلِيمُ عَلِيٌّ عَلِيٌّ عَلِيٌّ

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
ابو حدیقہ محمد شعیب عطاری

الجواب صحیح
علی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 45

روزہ و عید چاند کے حساب سے یا کلینڈر کے حساب سے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا

(1) چاند دیکھے بغیر کلینڈر کے ذریعے روزہ و عید وغیرہ کر سکتے ہیں؟

(2) بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کلینڈر کے مطابق مہینا شروع ہو جاتا ہے، لیکن اس دن چاند

نظر نہیں آتا اور دوسرے دن جب نظر آتا ہے، تو دیکھنے میں بھی دوسرے دن کا لگتا ہے، تو کلینڈر کے

مطابق اس چاند کو دوسرے دن کا شمار کریں گے یا پہلے دن کا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

(۱) شریعت مطہرہ میں روزہ و عید وغیرہ کے معاملات کا مدار چاند کی رویت (دیکھنے) پر ہے کہ جب تک چاند نظر نہیں آئے گا، روزہ و عید وغیرہ نہیں ہوں گے، کیونکہ اس کے لیے احادیث صحیحہ میں ”رویت (آنکھ سے دیکھنے)“ کا لفظ استعمال ہوا ہے اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس سے لے کر آج تک اسے حقیقی طور پر دیکھنا ہی مراد لیا گیا ہے اور اسی پر عمل ہے، لہذا جب تک باقاعدہ چاند نہ دیکھ لیا جائے یا اس کا شرعی طور پر ثبوت نہ ہو جائے اس وقت تک قمری مہینہ شروع نہیں ہوگا اگرچہ کلینڈر کے مطابق شروع ہو چکا ہو، کیونکہ ہم قرآن و حدیث کے مکلف ہیں، ماہرین فلكیات وغیرہ کی رائے کے پابند نہیں، لہذا عبادات کے معاملات یعنی رمضان، عید وغیرہ یہ سب کلینڈر کے اعتبار سے نہیں ہوں گے بلکہ حقیقتاً رویت ہی کا اعتبار کیا جائے گا۔

روزہ و عید وغیرہ چاند دیکھ کر ہی کرنے سے متعلق حدیث پاک میں ہے کہ نبی پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: ”لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تطروا حتی تروہ“ ترجمہ: چاند دیکھے بغیر رمضان کے روزے شروع نہ کرو اور چاند دیکھے بغیر ختم نہ کرو۔

(صحيح البخاری، کتاب الصوم، باب إدارۃ النہال وتصوموا الخ، ج 3، ص 27، مضبووعہ دار طوق النجاة) بلکہ اگر مطلع ابراہیم نے ہونے کی وجہ سے چاند نظر نہ بھی آئے، تو بھی محض تخمینے وغیرہ لگا کر روزہ و عید کرنے کی ہرگز اجازت نہیں، بلکہ پھر اس مہینے کے تیس دن مکمل کرنے کا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”فمن صام علیکم فأكملوا العدة ثلاثين يوما“ ترجمہ: اگرچہ چاند تم پر پوشیدہ رہے تو تیس دن کی گنتی پوری کرو۔

(مسند دارقطنی، کتاب الصوم، باب الصوم لرؤیہ الهلال، جلد 2، صفحہ 7، دارالکتب العربی، بیروت)

چاند دیکھ کر ہی روزہ وعید وغیرہ کرنے سے متعلق فقہ حنفی کی مشہور کتاب راختیار میں ہے: "و یحب أن یتمسک باللیل فی التاسع والعشرین من شعبان وقت العروب فإن رآه صاموا، وإن عمّ علیہم أکملوه ثلاثین یوماً" لقولہ عدیہ الصلاة والسلام: "صوموا لرؤیتہ وأعطروا لرؤیتہ، فإن عمّ علیکم فعدوا شعبان ثلاثین یوماً" یعنی: 29 شعبان کو مغرب کے وقت چاند تلاش کرنا لازم ہے، لہذا اگر چاند دیکھ لیں، تو روزہ رکھیں اور اگر مطلع ابر آلود ہو، تو اس مہینے کے تیس دن مکمل کریں، کیونکہ آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان عایشہ ہے: "چاند دیکھ کر ہی روزے رکھو اور چاند دیکھ کر ہی ختم کرو، اگر مطلع ابر آلود ہو، تو شعبان کے 30 دن مکمل کرو۔"

(الاحیاء سعید المحتار، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 128، مطبوعہ بیروت)

(2) جس دن چاند نظر آئے، اسی دن کا ہی اعتبار کریں گے، اگرچہ بظاہر دیکھنے میں دو دن کا ہی معلوم کیوں نہ ہوتا ہو، کیونکہ شریعت نے حکم دیکھنے کا فرمایا ہے لہذا جب دیکھا، اسی دن کا شمار کریں گے اور صبح کرامہ رحمہ اللہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

چنانچہ صحیح مسلم میں ہے: "عن أبي المحترى قال حرقنا للمعمرة لما نرى بطل نحره
قل ترايت السهال فقال بعض القوم هو ايس ثلاث وقال بعض القوم هو ايس ليلتين قل
فبقينا ايس عباس فقال بعض القوم هو ايس ثلاث وقال بعض القوم هو
ايس ليلتين فقال ابي سلمة رأيتموه قال فقلت ليله كذا وكذا فقال ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان الله مدد لروية فهو ليله رأيتموه" ترجمہ: ابوا بختری سے روایت ہے،
کہتے ہیں ہم عمرہ کے لیے گئے، جب بطن نخلہ میں پہنچے تو چاند دیکھ کر کسی نے کہا تین رات کا ہے، کسی
نے کہا دو رات کا ہے۔ تو ہم ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملے اور ان سے وقعیہ بیان کیا، فرمایا: تم
نے دیکھا کس رات میں تھا؟ ہم نے کہا: فلاں رات میں، تو سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے
فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی مدت دیکھنے سے مقرر فرمائی ہے، ہند اس

رات کا قرار دیا جائے گا جس رات کو تم نے اسے دیکھا تھا۔

(اصحیح مسلم، کتاب الصوم، باب جانان الاعتبار بکسر الہیاء، ج 3، ص 127، مصوعہ بیروت)

امام الاسنت مولانا الشہ امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن فتاویٰ رضویہ میں چاند دیکھنے کی غلطیوں کو بیان کرتے ہوئے ایک مقام پر فرماتے ہیں: ”قیاسات و قرائن: مثلاً چاند بڑا تھا (یا) روشن تھا (یا) دیر تک رہا تو ضرور کل کا تھا۔ آج بیٹھ کر نکلا تو ضرور پندرہویں ہے۔ اٹھائیسویں کو نظر آیا تھا مہینہ تیس کا ہو گا۔ اٹھائیسویں کو بہت دیکھا نظر نہ آیا مہینہ 29 کا ہو گا۔ یہ قیاسات تو حسابات کی وقعت بھی نہیں رکھتے، پھر ان پر عمل محض جبل و زلل۔ حدیث میں ہے، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: من اقتراب الساعة استباح الاھنة (یعنی) قرب قیامت کی علامات سے ہے کہ ہلاں پھولے ہوئے نکلیں گے۔ یعنی دیکھنے میں بڑے معلوم ہوں گے۔“

(مناوی رضویہ، جلد 10، صفحہ 428، رد الفوائد، لاہور)

وہذا علمہ من رسولہا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ
المتخصص فی الفقہ الاسلامی
ابو حنیفہ محمد شفیق عطاری

الجواب صحیح
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 46

جمعہ اور عید ایک ہی دن آجائیں تو

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ کیا جمعہ اور عید کا جمع ہونا بھاری یا منحوس ہے؟ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یا صحابہ کرام علیہم الرضوان کے دور میں کبھی ایسا ہوا کہ جمعہ اور عید دونوں جمع ہوئے ہوں؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جمعہ اور عید کا جمع ہونا بھاری یا منحوس نہیں، بلکہ باعث خیر و برکت ہے کہ ایک دن میں دو عیدیں اور دو عبادتیں نصیب ہوں، سرکار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ادوار مبارک میں بھی کئی بار ایسا ہوا کہ جمعہ و عید ایک دن میں اکٹھے ہوئے مگر اسے بھاری یا منحوس سمجھنا کسی سے منقول نہیں، بلکہ حدیث سے ثابت ہے کہ دونوں کا جمع ہونا خیر و برکت ہی کا ذریعہ ہے ورنہ دونوں کے جمع ہونے کو بھاری یا منحوس سمجھنا بدشگون لینا ہے جو کہ جائز نہیں۔

حدیث میں جمعہ کے دن عید ہونے کو مسلمانوں کے واسطے خیر قرار دیا گیا، چنانچہ مصنف عبد الرزاق میں ہے، ترجمہ: ذکوان سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ مبارک میں عید لفطریا عید الاضحیٰ جمعہ کے دن ہوئی، کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: بے شک تم نے ذکر اور بھلائی کو پایا ہے۔

(مجتبىٰ عبدالرزاق، جلد 3، صفحہ 176، حدیث: 5745)

والله اعلم برجاله ورسوله اعلم مني فعدني من غير التوسم

کے

مفتی ابو الحسن محمد ہاشم خان عطاری

فتویٰ: 47

عید کی نماز میں مقتدی کی کچھ تکبیریں رہ جائیں، تو نماز کیسے ادا کرے

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کوئی شخص نماز عید کی پہلی رکعت کی زائد تکبیروں میں سے ایک یا دو تکبیروں کے بعد شامل ہو، تو وہ شخص یہ تکبیریں کب کہے گا؟ اور اگر اس کی تینوں تکبیریں رہ جائیں اور امام صاحب نے قراءت شروع کر دی ہو یا امام صاحب کے رکوع میں جانے کے بعد شامل ہو، تو زائد تکبیریں کب کہے گا؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجواب بعون الملك الوهاب اللهم هداية الحق والصواب

اگر کوئی شخص نماز عید میں اس وقت شامل ہو، جب امام صاحب پہلی رکعت کی ایک، دو یا تینوں تکبیریں کہہ چکے ہوں، تو یہ شخص نماز شروع کرنے کے بعد پہلے اپنی رہ جانے والی زائد تکبیرات کہے گا، اگرچہ امام نے قراءت شروع کر دی ہو، تکبیرات کہنے کے بعد پھر امام کی پیروی کرے گا، یعنی پھر خاموش ہو کر قراءت سنے گا۔

اگر امام صاحب کے رکوع میں جانے کے بعد شامل ہو اور اسے ظن غالب ہے کہ وہ قیام کی حالت میں زائد تکبیرات کہہ کر امام کے ساتھ رکوع میں مل جائے گا، تو قیام کی حالت میں تکبیریں کہے، پھر رکوع میں شامل ہو جائے اور اگر اسے ظن غالب ہو کہ زائد تکبیریں کہنے سے پہلے امام رکوع سے کھڑا ہو جائے گا، تو قیام کی حالت میں تکبیریں نہ کہے، بلکہ رکوع میں جا کر بغیر ہاتھ اٹھائے تکبیریں کہے، پھر اگر امام تکبیرات عید مکمل کرنے سے پہلے رکوع سے کھڑا ہو جائے، تو اب امام کی پیروی کرتا ہو اور رکوع سے کھڑا ہو جائے، جو تکبیریں رہ گئیں، وہ ساقط ہو جائیں گی۔

در مختار میں ہے: ”ولو ادرک المؤتمہ الامام فی التیم بعد ما کبر، کبر فی احدی برای نفسه لانه مسبوق“ یعنی اگر مقتدی نے امام کو قیام میں تکبیر کہنے کے بعد پایا تو وہ فوراً اپنی رائے کے مطابق تکبیر کہے گا کیونکہ یہ مسبوق ہے۔

مذکورہ عبارت کے تحت علامہ شامی علیہ الرحمۃ رد المحتار میں فرماتے ہیں: ”وان کان الامام شرع فی القراءة کما فی الحلیۃ“ یعنی مقتدی نماز میں شامل ہوتے ہی اپنی تکبیریں کہے گا، اگرچہ امام نے قراءت شروع کر دی ہو، جیسا کہ حلیہ میں ہے۔

مزید اسی میں فرماتے ہیں: ”أما لو أدرک رکعاً فإن غلب ظنه إدراکه فی الرکوع کبر قائماً برای نفسه ثم رکع، وإلا رکع وکبر فی رکوعه خلافاً لأبی یوسف ولا یرفع یدیه لأن اوصع علی الرکسین سمه فی محله، والرفع لا فی محله وإن رفع الإمام رأسه سقط عنه ما بقی من التکبیر لانتفاء تعوته العتابة ولو أدرک فی قیام الرکوع لا یفصلها

فیه لأنه یقصی الركعة مع تکبیراتها فتح وبدائع "یعنی: اگر اس نے امام کو رکوع میں پایا اور اسے ظن غالب ہے کہ وہ امام کو رکوع میں پالے گا تو حالت قیام میں اپنی رائے کے مطابق تکبیرات عید کہے، ورنہ رکوع کرے اور رکوع میں تکبیریں کہے، بخلاف امام ابو یوسف کے اور رکوع میں تکبیر کہتے ہوئے ہاتھ بند نہیں کرے گا، کیونکہ رکوع میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھنا سنت ہے، ہاتھ بلند کرنے کا یہ محل نہیں ہے اور اگر امام رکوع سے اٹھ جائے، تو باقی تکبیرات ساقط ہو جائیں گی، تاکہ امام کی متابعت فوت نہ ہو اور اگر اس نے امام کو رکوع سے اٹھنے کے بعد پایا تو اب تکبیریں نہیں کہے گا، کیونکہ (بعد میں) وہ تکبیرات سمیت اس رکعت کی قضا کرے گا۔

(درمختار مع رد المحتار جلد 3، صفحہ 64، مطبوعہ کونٹہ)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے: "ولو انتهى رجل إلى الإمام في الركوع في العيد في بناء يكبر بلافتح قلنا فإن أمكنه أن يأتي بالتكبيرات ويدرك الركوع فعل ويكبر على رأي نفسه وإن لم يمكنه ركع واشتغل بالتكبيرات عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى هكدا في السراج الوهاج، ولا يرفع يديه إذا أتى بتكبيرات العيد في الركوع، كدافي السكافي، ولو رفع الإمام رأسه بعد ما أدى بعض التكبيرات فإنه يرفع رأسه ويتابع الإمام وتسقط عنه التكبيرات الباقية، كدافي السراج الوهاج، ولو أدركه في القومة لا يقضي فيها؛ لأنه يقضي الركعة الأولى مع التكبيرات" یعنی: اگر کسی نے امام کو عیدین کے رکوع میں پایا تو تکبیر تحریمہ کہہ کر نماز شروع کرے، پھر اگر ممکن ہو تو کھڑے ہونے کی حالت میں ہی تکبیرات کہہ لے گا اور رکوع میں شامل ہو جائے گا تو ایسا ہی کرے اور تکبیرات اپنی رائے کے مطابق کہے اور اگر ممکن نہ ہو تو وہ رکوع میں جائے اور تکبیرات کہے امام اعظم اور امام محمد کے نزدیک، اسی طرح السراج الوهاج میں ہے اور جب وہ رکوع میں تکبیر کہے گا تو اپنے ہاتھوں کو بلند نہیں کرے گا، اسی طرح کافی میں ہے اور اگر مقتدی کے کچھ تکبیریں پڑھنے کے بعد امام نے رکوع سے سر اٹھالیا، تو یہ بھی سر اٹھالے اور امام کی پیروی کرے، باقی تکبیرات ساقط ہو جائیں گی، اسی

طرح لسراج وھاج میں ہے اور اگر اس نے امام کو قومہ میں پایا تو اب وہ تکبیرات نہ کہے، کیونکہ (بعد میں) وہ تکبیرات سمیت اس رکعت کی قضا کرے گا۔

(فتاویٰ عالمگیری، جلد 1، صفحہ 151، مطبوعہ ہندو)

مفتی امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ بہار شریعت میں فرماتے ہیں: ”پہلی رکعت میں امام کے تکبیر کہنے کے بعد مقتدی شامل ہوا، تو اسی وقت تین تکبیریں کہہ لے اگرچہ امام نے قراءت شروع کر دی ہو ورنہ تین ہی کہے، اگرچہ امام نے تین سے زیادہ کہی ہوں، اور اس نے تکبیریں نہ کہی کہ امام رکوع میں چلا گیا تو کھڑے کھڑے نہ کہے بلکہ امام کے ساتھ رکوع میں جائے اور رکوع میں تکبیر کہہ لے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور غالب گمان ہے کہ تکبیریں کہہ کر امام کو رکوع میں پالے گا، تو کھڑے کھڑے تکبیریں کہے پھر رکوع میں جائے، ورنہ اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں جائے اور رکوع میں تکبیریں کہے، پھر اگر اس نے رکوع میں تکبیریں پوری نہ کی تھیں کہ امام نے سر اٹھا لیا تو باقی ساقط ہو گئیں۔“

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 782، حصہ ب، مکتبہ المدینہ کراچی)

واللہ اعلم ورجلہ ورسولہ اعلم منیٰ بصلیٰ علیہ وسلم

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 48

نماز عید کی پہلی رکعت فوت ہو جائے تو مسبوق اپنی بقیہ رکعت میں تکبیریں کب کہے؟
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر نماز عید کی پہلی رکعت فوت ہو جائے تو مسبوق اپنی بقیہ رکعت میں تکبیریں کہاں کہے قراءت سے پہلے یا قراءت کے بعد رکوع میں جانے سے پہلے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوھاب اللہم ھدایۃ الحق والصواب

صحیح طریقہ یہ ہے کہ مسبوق عید کی نماز میں جب اپنی فوت شدہ رکعت پڑھنے کے لیے کھڑا ہو تو وہ پہلے قراءت کرے پھر تکبیرات کہے بھی رائج ہے، لیکن اگر کسی نے پہلے تکبیرات کہہ کر پھر قراءت کی تو یہ ناجائز نہیں، نماز ہو جائے گی۔

فتح القدیر میں ہے ”ولو سبق برکعة ورأى رأي ابن مسعود رضي الله عنه يقرأ أولاً فيما يقضي ثم يكبر تكبيرات العيد وفي النوادر يكبر أولاً، لأن ما يقضيه المسبوق أو صلاته في حق الأذكار إجماعاً. وحه الظاهر أن ابتداءً بالسكبر يؤدي إلى الموالاة بين التكبيرات، وهو خلاف الإجماع، ولو بدأ بالقراءة يكوّن موافقاً لعلي رضي الله عنه؛ لأنه بدأ بالقراءة فيهما“ ترجمہ: اگر کسی کی ایک رکعت فوت ہو گئی اور اس کا مذہب سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ والا ہے تو وہ فوت شدہ رکعت کو قضا کرنے میں ابتداءً قراءت کرے اور پھر عید کی تکبیرات کہے۔ اور نوادر میں ہے کہ پہلے تکبیرات کہے گا کیونکہ مسبوق کی جو نماز قضا ہوئی وہ بالاجماع اذکار کے اعتبار سے اس کی نماز کا پہلا حصہ ہے۔ ظاہر اسی کی وجہ یہ ہے کہ تکبیرات سے ابتدا کرنا، تکبیرات کو پے درپے کہنے کی طرف لے جاتا ہے اور یہ خلاف اجماع ہے وراگر وہ قراءت سے ابتدا کرے تو یہ سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے موافقت ہے کہ انہوں نے دونوں رکعتوں میں قراءت سے ابتدا کی۔

(فتح القدیر، کتاب الصلوٰۃ، باب صلوة العیدین، جلد 2، صفحہ 76، مطبوعہ کوئٹہ)

بحر الرائق میں ہے ”المسبوق برکعة إذا قدم إلى النقص، فإنه يقرأ ثم يكبر؛ لأنه لو بدأ بالسكبر يصير مواليًا بين التكبيرات، ولم يقل به أحد من الصحابة، ولو بدأ بالقراءة يصير فعده موافقاً لقول علي فكان أولى كدافي المحيط“ ترجمہ: مسبوق جس کی ایک رکعت فوت ہو گئی، جب وہ اپنی فوت شدہ کی قضا کے لیے کھڑا ہو گا تو پہلے قراءت کرے گا پھر تکبیرات کہے گا، اس لیے کہ اگر اس نے تکبیرات سے ابتدا کی تو وہ (امام کے ساتھ پڑھی دوسری اور اپنی قضا

میں پڑھی گئی) تکبیرات کو پے درپے کہنے والا ہو جائے گا اور یہ بات کسی صحابی سے ثابت نہیں۔ اگر وہ قراءت سے شروع کرے گا تو اس کا یہ فعل حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے موافق ہو جائے اور یہ عمل اولیٰ ہے، اسی طرح محیط میں ہے۔

(اجل الرائی شرح کرام الداعی، جلد 2، صفحہ 282، مصبوعہ کوئٹہ)

ردالمحتار میں ہے: "(قوله لتلايتواني التكبير) أي لأنه إذا كسر قبل القراءة وقد كسر مع الإمام بعد القراءة لزم بوالهي التكبيرات في الركعتين قل في البحر وله يقل به أحد من الصحابة وسوبدأ بالقراءة يصير فعله موافقاً لقول علي رضي الله عنه فكان أوسي كذا في المحيط وهو محض قولهم: إن المسوق يقتضي أول صلاته في حق الأذكار" ترجمہ (صاحب در مختار کا) قول کہ اس طرح مسلسل تکبیرات کا ہونا پایا جائے گا یعنی اگر وہ قبل از قراءت تکبیرات پڑھتا ہے اور امام کے ساتھ قراءت کے بعد بھی اس نے تکبیرات پڑھی ہیں تو اس صورت میں دونوں رکعتوں میں مسلسل تکبیرات پڑھنا پایا گیا۔ بحر میں فرمایا کہ یہ عمل کسی صحابی نے نہیں فرمایا اور اگر مسبوق قراءت سے ابتدا کرتا ہے تو یہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے موافقت ہو جائے گی اور یہ اولیٰ ہے جیسا کہ محیط میں ہے، تو یہ حکم فقہاء کے اس قول کہ "مسبوق پہلے اذکار والی نماز پڑھے گا" کو خاص کرنے والا ہو جائے گا۔

(ردالمحتار، کتاب الصلوٰۃ، جلد 3، صفحہ 64، مصبوعہ کوئٹہ)

مرقی الفتح میں ہے: "(وإن قدم التكبيرات) في الركعة الثانية (على انقضاء جزء) لأن اختلاف في الأولوية لا الحوار وعدمه" ترجمہ: اگر دوسری رکعت میں تکبیرات کو قراءت پر مقدم کیا تو یہ جائز ہے، اس لیے کہ اس مسئلہ میں اختلاف اولویت میں ہے نہ کہ جواز و عدم جواز ہونے میں۔

(مرافیعی، علاج شرح بورالاجتماع، باب احکام العیدین، صفحہ 273، المکتبہ المدینہ، کراچی)

فتاویٰ امجدیہ میں اسی طرح کے سوال کے جواب میں مفتی امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ القوی

فرماتے ہیں: ”نماز عیدین میں جسکی پہلی رکعت جاتی رہی وہ جب اس کو ادا کرے تو بہتر یہی ہے کہ پہلے قرأت کرے بعد میں تکبیرات کہے، کلیہ اس امر کو مقتضی نہیں کہ پہلے تکبیر کہی جائے۔ پہلی رکعت میں تکبیرات کا تقدم اس وجہ سے تھا کہ تکبیر تحریر سے اسکا احاطہ بہ نسبت تکبیر رکوع کے اول تھا۔ بحر اراق میں ہے ”فی الركعة الاولى بحلت الروائد ہیں تکبیر الافتتاح وتکبیر رکوع فوجب القسم الی احدهما والقسم الی تکبیر الافتتاح اولی لانهما سبقت وفي الركعة الثانية الاصل فيه تکبیر رکوع لا غیره فوجب القسم اليها ضرورة كداهي المحيط“ اس عبارت سے بھی یہی ثابت کہ بعد میں کہے کیونکہ مسبوق کی اس رکعت میں تکبیر افتتاح ہی نہیں دراصل اس رکعت میں تکبیر رکوع ہے ہند سی کے ساتھ ضم کی جائے۔ جب قیس اس امر کو مقتضی ہے کہ قرأت کے بعد کہی جائیں تو اس کے ترک کے لیے صحابہ کرام کا قول یا فعل درکار تھا اور جب یہ موجود نہیں بلکہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا قول قیس ہی کا مؤید ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور علامہ شامی اور ائمہ کی عبارت کا مطلب واضح ہو گیا دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں رکعتوں کی قراءت میں موالات مندوب ہے عامہ متون میں ہے ”ویؤای بین القراءتین اور موالات بین الکبرات وهو خلاف الاجماع“ اسی وجہ سے صاحب در مختار نے قراءت کو مقدم کرنے کی یہی وجہ لکھی۔“

(فتاویٰ امجدیہ، جلد 1، صفحہ 179، مکتبہ رصوبہ، کراچی)

واللہ اعلم، مولانا محمد سعید صاحب دہلوی

کتبہ

مفتی ابوالحسن محمد ہاشم خان عطاری

فتویٰ: 49

عید والے دن نماز عید سے پہلے اور بعد میں نفل پڑھنا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ نماز عید سے قبل

مطلقاً کسی بھی جگہ اور نماز عید کے بعد عید گاہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے تو معصوم یہ کرنا ہے کہ اس سے مراد کون سی کراہت ہے؟ تحریری یا تنزیہی؟ اگر کسی نے نفل نماز ادا کر لی تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

عید لفطریہ عید الاضحیٰ کے دن نماز عید سے پہلے مطلقاً ہر جگہ گھر ہو یا عید گاہ نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے حتیٰ کہ یہ ممانعت عورتوں کے لئے بھی ہے کہ وہ بھی عید سے پہلے نفل نماز نہیں پڑھ سکتیں، ابت نماز عید کے بعد کراہت صرف عید گاہ میں نفل نماز پڑھنے میں ہے جبکہ گھر میں نفل نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔

صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا محمد امجد علی اعظمی قدس سرہ نقوی بہار شریعت میں ارشاد فرماتے ہیں ”نماز عید سے قبل نفل نماز مطلقاً مکروہ ہے، عید گاہ میں ہو یا گھر میں۔ اس پر عید کی نماز واجب ہو یا نہیں۔ یہاں تک کہ عورت اگر چاشت کی نماز گھر میں پڑھنا چاہے تو نماز ہو جانے کے بعد پڑھے اور نماز عید کے بعد عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے، گھر میں پڑھ سکتا ہے بلکہ مستحب ہے کہ چار رکعتیں پڑھے۔ یہ احکام خواص کے ہیں، عوام اگر نفل پڑھیں اگرچہ نماز عید سے پہلے اگرچہ عید گاہ میں انھیں منع نہ کیا جائے۔“

(بیدار شریعت، جلد 1، حصہ 4، صفحہ 781، مکتبہ المدینہ، کراچی)

ظاہر یہ ہے کہ یہاں کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہے، تحریری نہیں۔ جیسا کہ در مختار میں حضرت مورئے کائنات سیدنا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کا نماز عید کے بعد عید گاہ میں کسی کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر منع نہ فرمانا مذکور ہے۔ اس کے تحت علامہ شامی قدس سرہ السامی ارشاد فرماتے ہیں ”وضاہر هذا الاثر ثبوت الكراهة عندهم في المصلي وانها تنزيهية

والا سہ اقرہ اذ لا یحور الاقرار علی المنکر“ یعنی اس حدیث و اثر کا ظاہر یہی ہے کہ ان کے نزدیک عید گاہ میں کراہت ثابت ہے اور یہ بھی کہ یہاں کراہت تنزیہی درجے میں ہے ورنہ مولا علی کرم اللہ وجہہ الکریم اس عمل کو دیکھ کر اسے برقرار نہ رکھتے اس لئے کہ کسی ناجائز عمل کو برقرار رکھنا جائز نہیں۔
(درمختار معارف و انحصار، جلد 3 صفحہ 60، مضمونہ کوئٹہ)

واللہ اعلم و رسولہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ
المنخصص فی الفقہ الاسلامی
ابو الحسن جمیل احمد غوری عطاری

الجواب صحیح
مفتی نعیم رضا عطاری

فتویٰ: 50

بچوں کی عیدی سے دوسرے بچوں کو عیدی دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ عید الفطر کے موقع پر والدین کی طرف سے چھوٹے بچوں کو عیدی دی جاتی ہے، اسی طرح سے بچے جب کسی رشتہ دار کے گھر جاتے ہیں تو وہاں سے بھی نابالغ بچوں کو عیدی ملتی ہے اور پھر ان رشتے داروں کے بچے جب ان ہی کے گھر آتے ہیں تو وہ دین بچوں کو ملی ہوئی عیدی میں سے رشتے داروں کے بچوں کو عیدی دے دیتے ہیں۔ کیا بچوں کی عیدی میں سے رشتے داروں کے بچوں کو عیدی دے سکتے ہیں یا نہیں اور والدین اسے اپنے استعمال میں لے سکتے ہیں یا نہیں؟ نیز عیدی اور بچوں کی ساگر و پر جو لفافے و تحائف وغیرہ ملتے ہیں وہ کس کی ملک ہوں گے بچوں کی یا والدین کی؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

صورتِ مسئلہ میں بچوں کو جو عیدی ملتی ہے وہ بچوں کی ملک ہوتی ہے والدین اسے رشتے داروں کے بچوں کو عیدی میں نہیں دے سکتے اور والدین خود بھی ان پیسوں کو اپنے لئے استعمال نہیں کر سکتے، ہاں

اگر والدین فقیر ہوں اور انہیں پیسوں کی حاجت ہو تو یقیناً ضرورت اس میں سے استعمال کر سکتے ہیں، اس کے علاوہ، نہیں بھی استعمال کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

نیز عیدی یا بچوں کی سالگرہ میں جو لٹاف و تحائف (Gifts) بچوں کو ملتے ہیں اس کے متعلق اگر دینے والا خود مصراحت کر دے کہ یہ فلاں کے لئے ہیں تو جس کے لئے کہا گیا وہ اسی کے لئے ہوں گے ورنہ جن چیزوں کے متعلق معلوم ہو کہ وہ بچے کے لئے ہیں، مثلاً چھوٹے کپڑے، کھلونے وغیرہ، تو وہ بچے کے لئے ہوں گے، ورنہ والدین کے لئے، پھر اگر دینے والا باپ کے رشتے داروں یا دوستوں میں سے ہے تو وہ باپ کے لئے ہوں گے اور اگر ماں کے رشتے داروں یا جاننے والوں میں سے ہے تو وہ ماں کے لئے ہوں گے۔ الغرض! عرف و عادت پر اعتبار کیا جائے گا، اگر باپ کے خاندان کی جانب سے زنانہ چیزیں تحائف مثلاً کپڑے وغیرہ آئیں تو وہ عورت کے لئے ہوں گے اور عورت کے خاندان کی طرف سے مردانہ استعمال کی چیزیں سنیں تو مرد کے لئے ہوں گی اور اسکی چیز ہو جو مرد و عورت دونوں استعمال کرتے ہوں، تو جس کے خاندان یا عزیزوں کی جانب سے ہو اسی کے لئے ہوں گی۔

البتہ عیدی کی اتنی بڑی رقم جس کے بارے میں معلوم ہے کہ اتنی رقم بچوں کو نہیں بلکہ ان کے والدین کو ہی دی جاتی ہے تو وہ بچوں کی ملک نہیں ہوگی بلکہ اوپر کی تفصیل کے مطابق ماں یا باپ کی ہوگی۔

واللہ اعلم، حوزہ مسولہ، اعلام علیہ السلام، عبدالحق رحمہ

کتبہ

مفتی ابو محمد قاسم عطاری

قضا و فدیہ کے احکام

فتویٰ: 51

قضاے رمضان کے روزے کس موسم میں رکھیں؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ اگر کسی شرعی مجبوری کی وجہ سے رمضان کے روزے چھوٹ جائیں، تو انہیں کسی بھی وقت رکھ سکتے ہیں، یا سردیوں میں چھوٹے ہوئے، سردیوں میں اور گرمیوں میں چھوٹے ہوئے، گرمیوں ہی میں رکھنے ہوں گے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

کسی بھی وجہ سے خواہ عذر شرعی کی بنا پر یا بغیر کسی عذر کے، رمضان المبارک کے فرض روزے نہ رکھے ہوں، تو ان کی قضا کرنا ضروری ہے، اور قضا میں اس کا اصلاً اعتبار نہیں کہ جس موسم میں روزے چھوٹے ہیں سی موسم میں رکھے جائیں، یعنی سردیوں کے روزے سردیوں میں اور گرمیوں کے روزے گرمیوں میں رکھنے کا شرعاً کوئی حکم نہیں۔ البتہ جلد از جلد روزے رکھنے چاہئیں اور اتنی تاخیر نہ کی جائے کہ گلاماد رمضان آجائے کہ پچھلے فرض روزے ذمے پر باقی رہنے کی صورت میں اس رمضان کے روزے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں مقام قبولیت پانے سے محروم رہتے ہیں۔

وہذا اعلم مروجہ اور مولہ اعلم علی فضائل عبدہ وسلم

کتبہ

المتخصص فی الفقہ الاسلامی

ابو الحسن جمیل احمد غوری عطاری

الجواب صحیح

مفتی فضیل رضا عطاری

فتویٰ: 52

حیض میں چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا لازم ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ حیض کے دنوں

میں جو نماز روزے چھوٹ گئے ان کی بعد میں قضا لازم ہے یا نہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملك الوهاب اللهم هداية الحق والصواب

حیف کے دنوں کی نمازیں معاف ہیں، ان کی قضا نہیں، البتہ اس دوران رمضان کے جتنے روزے رہ گئے، وہ بعد میں قضا رکھنے ہوں گے۔

حدیث پاک میں ہے: "عن عائشة كان يصيب ذاك فتؤمر بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلاة" یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ماہواری میں چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا کا ہمیں حکم دیا گیا لیکن نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا گیا۔

(الصحيح لمسلم، جلد 1، صفحہ 153، مسبوغہ کرچی)

صدر الشریعہ مفتی امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ لکھتے ہیں: "ان دنوں میں نمازیں معاف ہیں، ان کی قضا بھی نہیں اور روزوں کی قضا اور دنوں میں رکعتا فرض ہے۔"

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 380، مکتبہ احمدیہ، کرچی)

والله اعلم بالصواب

کتبہ

المتخصص في الفقه الاسلامي

سيد مسعود علي عطاري مدني

الجواب صحيح

مفتي ابو محمد علي اصغر عطاري

فتویٰ: 53

روزوں کا فدیہ دینے کی اجازت کس کو ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ایک شخص شوگر، ہڈ پریش اور گردے کا مریض ہے۔ روزہ نہیں رکھ سکتا اس کیلئے کیا حکم ہے؟ اسکے ایک روزے کا فدیہ کیا ہو گا اور پورے رمضان کے روزوں کے فدیہ کی کتنی رقم بنتی ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ھدایۃ الحق والصواب

روزہ کی بجائے اس کا فدیہ ادا کرنے کا حکم شیخ فانی کیلئے ہے، مریتیں کیلئے نہیں۔ شیخ فانی وہ شخص ہے کہ جو بڑھاپے کے سبب اتنا کمزور ہو چکا ہو کہ حقیقتاً روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو، نہ سردی میں نہ گرمی میں، نہ لگاتار نہ متفرق طور پر اور نہ ہی آئندہ زمانے میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو۔

چنانچہ نقایہ میں ہے: ”وشیخ فان عجز عن الصوم افطر“ یعنی بڑھا شخص جو کہ روزہ رکھنے سے عاجز ہو، وہ روزہ نہیں رکھے گا۔

شرح نقایہ میں ہے: ”(شیخ فانی) سُمی بہ لقربہ الی العناء اولانہ نسیث قوۃ“ یعنی شیخ فانی کو فانی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فناء کے بہت قریب ہوتا ہے یا اس لئے کہ اس کی قوت ختم ہو چکی ہوتی ہے۔ (مع باب العناء بنسج النقایہ، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 582، مصوعہ کراچی)

کسی بیماری میں مبتلا ہونا بھی روزے چھوڑنے کا عذر نہیں۔ بہت سے شوگر و گردے کے مرض والے بھی روزہ رکھتے ہیں، ہاں مرض اتنا شدید ہے کہ روزہ رکھنا اس کیلئے ضرر کا باعث ہے، تو تا حصول صحت اسے روزہ قضا کرنے کی اجازت ہے اور اس کے بدلے اگر مسکین کو کھانا دے تو مستحب ہے، تاہم یہ کھانا اس کے روزے کا بدلہ نہیں ہو گا بلکہ صحت پر ان روزوں کی قضا لازم ہے، ہاں اگر اسی مرض ہی کی حالت میں بڑھاپے کی عمر میں پہنچ گیا اور اس بڑھاپے کی وجہ سے فی الحال اور آئندہ روزہ رکھنے کی استطاعت نہ رہے، تو ایسا شخص شیخ فانی ہے، اب اس صورت میں قضا شدہ روزوں کا فدیہ ادا کرے اور ہر ایک روزے کا فدیہ صدقہ فطر کی مقدار کے برابر ہے اور ایک صدقہ فطر کی مقدار تقریباً 1920 گرام (یعنی دو کلو میں اتنی گرام کم) گندم، آٹا یا اس کی رقم ہے۔ اور اگر شیخ فانی کی تعریف میں داخل نہ ہوا، تو ورثاء کو قضا شدہ روزوں کے بدلے میں فدیہ ادا کرنے کی وصیت کرے۔

چنانچہ سیدی اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت فتاویٰ رضویہ شریف میں فرماتے ہیں: ”بعض جاہلوں

نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کیسے جانتا ہے جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف ہو، ایسا ہرگز نہیں، فدیہ صرف شیخ فانی کیسے رکھا ہے جو بہ سبب پیرانہ سالی حقیقتاً روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، نہ آئندہ طاقت کی امید کہ عمر جتنی بڑھے گی ضعف بڑھے گا اس کیلئے فدیہ کا حکم ہے اور جو شخص روزہ خود رکھ سکتا ہو اور ایسا مریض نہیں جس کے مرض کو روزہ مضر ہو، اس پر خود روزہ رکھنا فرض ہے اگرچہ تکلیف ہو، بھوک پیاس گرمی خشکی کی تکلیف تو گویا لازم روزہ ہے اور اسی حکمت کیسے روزہ کا حکم فرمایا گیا ہے، اس کے ذریعے اگر روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہو تو معاذ اللہ! روزے کا حکم ہی بیکار و معطل ہو جائے۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 521، رد المحتار، لاہور)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں: ”جس جوان یا بوڑھے کو کسی بیماری کے سبب ایسا ضعف ہو کہ روزہ نہیں رکھ سکتے انہیں بھی کفارہ دینے کی اجازت نہیں بلکہ بیماری جانے کا انتظار کریں، اگر قبل شفا موت آجائے تو اس وقت کفارہ کی وصیت کر دیں، غرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں نہ جائزے میں، نہ نگار نہ متفرق اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اس عذر کے جانے کی امید نہ ہو، جیسے وہ بوڑھا کہ بڑھاپے نے اسے ایسا ضعیف کر دیا کہ روزے متفرق کر کے جائزے میں بھی نہیں رکھ سکتا تو بڑھاپا تو جانے کی چیز نہیں ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 547، رد المحتار، لاہور)

ایسے مریض کیسے فدیہ مستحب ہونے کی صورت بیان کرتے ہوئے امام الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: ”اگر واقعی کسی ایسے مرض میں مبتلا ہے جسے روزہ سے ضرر پہنچتا ہے تو تا حصول صحت اسے روزہ قضا کرنے کی اجازت ہے اس کے بدلے اگر مسکین کو کھانا دے تو مستحب ہے، ثواب ہے، جبکہ اسے روزہ کا بدلہ نہ سمجھے اور سچے دل سے نیت رکھے کہ جب صحت پائے گا جتنے روزے قضا ہوئے ہیں داکرے گا۔“ (فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 521، رد المحتار، لاہور)

لہذا صورت مستفسرہ میں مذکورہ شخص کیلئے روزہ رکھنا اگر باعث ضرر نہیں اگرچہ صحت مند

کے مقابلے میں تھوڑی مشقت زیادہ ہوتی ہو، تو ایسی صورت میں رمضان کے روزے رکھنا فرض اور چھوڑ دینے کی صورت میں شدید گناہ اور ان کی قضاء کرنا لازم ہو گا اور اگر روزہ باعث ضرر ہے، تو فی الحال روزے ترک کر کے بیماری چلے جانے کی صورت میں ان روزوں کو قضاء کرنا لازم ہو گا، ان کے بدلے میں فدیہ دینے سے فدیہ ادا نہ ہو گا۔

واللہ اعلم، حارر و مولہ اعلم، محمد صالح المنجد

کتبہ
محمد سجاد عطاری

الجواب صحیح
مفتی فضیل رضا عطاری

فتویٰ: ۶۷۱

روزوں کی قضا کی بجائے فدیہ کون دے سکتا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ میرے والد صاحب جن کی عمر تقریباً 65 سال ہے اور وہ دل کے مریض بھی ہیں اور کیفیت یہ ہے کہ وہ روزہ رکھنے سے لچار ہیں۔ ان کے نئے شریعت اسلامیہ میں کیا حکم ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

اس طرح کے افراد کے لیے شریعت کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ اندیشہ ہو کہ مرض بڑھ جائے گا یا دیر سے اچھا ہو گا تو جائز ہے کہ اس دن روزہ نہ رکھے بلکہ بعد میں اس کی قضا کرے اور صرف اپنے خیال کا اعتبار نہ کرے، بلکہ غالب گمان ہونا چاہئے اور غالب گمان اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس کی ظاہری نشانی پائی جائے یا اس کا ذاتی تجربہ ہو یا کسی ماہر طبیب غیر فاسق طیب میسر نہ ہو، تو دینی ذہن رکھنے والے ڈاکٹر سے مراجعت کرے یا کوشش کرے کہ یک سے زائد ڈاکٹروں سے رائے لے اور اگر بغیر غالب گمان کے روزہ نہ رکھا، تو قضا کے ساتھ ساتھ توبہ بھی کرنا ہوگی۔

رہی بات یہ کہ کوئی شخص رمضان کے روزے نہیں رکھ سکتا تو کیا وہ فدیہ ہی دے گا؟ مطلقاً ایسا نہیں ہے، اور اگر وہ قضا کے روزے گرمیوں میں نہ رکھ سکے تو گرمیوں کے بجائے سردیوں میں روزہ رکھے، کیونکہ سردیوں کے دن بھی چھوٹے ہوتے ہیں اور موسم بھی ٹھنڈا ہوتا ہے، اس میں ضروری نہیں کہ وہ مسلسل روزے رکھے کہ بعض مریض اس کی طاقت نہیں رکھتے بلکہ چھوڑ چھوڑ کر بھی رکھ سکتا ہے اور جتنے روزے قضا ہوئے ان کی تعداد پوری کرے اور اگر وہ سردیوں میں بھی روزہ نہیں رکھ سکتے، تو انتظار کریں گے یہاں تک کے بڑھاپے میں پہنچ کر ایسی کیفیت ہو جائے کہ روزہ رکھنے کی سکت نہ رہے کہ نہ ب روزہ رکھ سکتا ہے نہ آئندہ روزہ رکھنے کی امید ہو، تو اس کیفیت پر پہنچے شخص کو شیخ فانی کہتے ہیں اور شیخ فانی کے لئے حکم یہ ہے کہ ایک روزے کے بدلے میں فدیہ دے یعنی دو وقت ایک مسکین کو پیٹ بھر کے کھانا کھلائے یا ایک صدقہ فطر کی مقدار کسی مسکین کو دے۔

صدقہ فطر کی مقدار دو کلو سے 80 گرام کم گندم (یعنی ایک کلو 920 گرام) یا اس کا آنا یا اس کی رقم ہے۔ لیکن یاد رکھیے کہ اگر فدیہ دینے کے بعد اتنی طاقت آگئی کہ اب روزہ رکھ سکتا ہے تو یہ فدیہ یا صدقہ نفل ہو جائیں گے اور اس کے لئے ان روزوں کی قضا کرنی ہوگی۔

(ماحولہ از درمختار، ج 3، ص 463، رد المحتار، ج 3، ص 471، بہار شریعت، ج 2، ص 1006)

واللہ اعلم، درج ذیل امور سے استفادہ فرمائیے

کتب

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 55

پورے مہینے کا فدیہ ایک ہی ساتھ ایک ہی فقیر کو دینا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ کیا شیخ فانی (یعنی ایسا بوڑھا شخص جو روزہ رکھنے سے عاجز ہو جائے یعنی نہ فی الحال رکھ سکتا ہو اور نہ آئندہ اتنی طاقت کی امید کہ رکھ سکے گا) کے لیے ماہ رمضان المبارک کے روزوں کا مکمل فدیہ شروع ماہ میں دینا جائز

ہے؟ نیز کیا ایک ہی فقیر کو تیس روزوں کا فدیہ دیدے تو جائز ہے یا تیس فقیروں کو دینا ضروری ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

شیخ فانی کو اختیار ہے کہ وہ روزوں کا فدیہ ماہ رمضان المبارک سے پہلے ادا کر دے یا ختم ماہ کے بعد ادا کرے، ایک فقیر کو پورے ماہ کا فدیہ یا کئی فقیروں کو دیدے۔

واللہ اعلم بالصواب

کتبہ

مفتی ابو الحسن محمد ہاشم خان عطاری

فتویٰ: 56

گزشتہ سائل کے روزوں کا فدیہ دینے میں کس سال کی قیمت کا اعتبار ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ 20 سال پہلے ہمارے والد صاحب کا انتقال ہو گیا تھا۔ والد صاحب کے کچھ روزے زندگی میں چھوٹ گئے تھے، ان روزوں کا فدیہ ہم اب دینا چاہتے ہیں، حیلہ وغیرہ نہیں کرنا، پوری پوری رقم ادا کرنی ہے۔ جس کے لیے آپ سے یہ شرعی رہنمائی درکار ہے کہ فدیہ ادا کرنے میں کس سال کے صدقہ فطر کی قیمت کا اعتبار ہو گا؟ جس سال والد صاحب کے روزے قضا ہوئے تھے، اس سال کے صدقہ فطر کی قیمت کا اعتبار ہو گا یا ابھی جب ہم ادا کریں گے، تو اس سال کے صدقہ فطر کی قیمت کا اعتبار ہو گا؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

پوچھی گئی صورت میں آپ کے والد صاحب کے جس سال کے روزے قضا ہوئے تھے، اس سال کے صدقہ فطر کی قیمت کا اعتبار ہو گا، ابھی ادا کرتے ہوئے موجودہ سال کے صدقہ فطر کی قیمت کا اعتبار نہیں ہو گا، کیونکہ زکوٰۃ، صدقہ فطر اور کفارات میں ان کے واجب ہونے کے دن کی قیمت کا

اعتبار ہوتا ہے نہ کہ جس دن ادا کیے جائیں، اس دن کی قیمت کا۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں لازم ہونے والے دن کی قیمت سے متعلق فتاویٰ انگلیری میں ہے: ”

تعتبر القيمة عند حلول الحول اذا كان له مائتا فغير حطة لمحدرة تسوي مائتي درهم فتم احول ثم راد السعر او انتقص فان أدى من عينها أدى خمسة أفقره وان أدى القيمة تعتبر قيمتها يوم الوحوب“ ترجمہ: (زکوٰۃ کی ادائیگی میں قمری) سال مکمل ہونے کے وقت کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔ (مثال کے طور پر) کسی شخص کے پاس دو سو قفیز تجارت کے لیے گندم تھی، جو دو سو درہم کے برابر تھی، اس پر سال مکمل ہو گیا۔ پھر قیمت بڑھ گئی یا کم ہو گئی، تو اگر اس شخص نے ان (گندم کے قفیز) کے ذریعے ہی زکوٰۃ نکالنی ہے، تو پانچ قفیز ادا کرے گا اور اگر قیمت کے ذریعے نکالے، تو جس دن زکوٰۃ لازم ہوئی تھی (یعنی سال مکمل ہوا تھا)، اس دن کی قیمت کا اعتبار کیا جائے گا۔ (مساوی احمدیہ، کتاب الزکوٰۃ، الفصل فی الغروض، جلد 1، صفحہ 198، مطبوعہ کراچی)

کفارہ وغیرہ سے متعلق درمختار میں ہے: ”و حار دفع القيمة في ركعة وعشر وحراج وفطرة وبدر وكفارة غير الاعتاق وتعتبر القيمة يوم الوحوب“ ترجمہ: زکوٰۃ، عشر، صدقہ فطر، نذر کی ادائیگی میں اور عتاق یعنی غلام آزاد کرنے والے کفارہ کے علاوہ ہر طرح کے کفارے میں قیمت ادا کرنا، جائز ہے اور قیمت ادا کرنے میں مذکورہ چیزیں لازم ہونے کے دن کی قیمت کا اعتبار ہو گا۔

(درمختار مع رد المحتار، کتاب الزکوٰۃ، باب زکوٰۃ النساء، جلد 3، صفحہ 250، مطبوعہ کوئٹہ)

سید کی اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مولانا اشاد امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن روزوں کے فدیہ سے متعلق فرماتے ہیں: ”قیمت میں نرخ بازار آج کا معتبر نہ ہو گا جس دن ادا کر رہے ہیں، بلکہ روزہ وجوب کا۔ مثلاً اس دن نیم صاع گندم کی قیمت دو آنے تھی، آج ایک آنہ ہے تو ایک آنہ کافی نہ ہو گا، دو ۲ آنے دینا لازم اور (اگر اس وقت) ایک آنہ تھی اب دو آنے ہو گئی، تو دو آنے ضرور نہیں

ایک آنہ کافی۔“

(فناوی رسویہ، جلد-10، صفحہ 531، رسد یونیورسٹی، لاہور)

واللہ اعلم، جن ورسولہ اعلم، علیہ السلام

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

متفرقات

فتویٰ: 57

کیا رمضان کی مبارک باد دینے سے جنت واجب ہو جاتی ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ آمد رمضان کے متعلق یہ روایت بیان کی جا رہی ہے کہ جس نے سب سے پہلے کسی کو رمضان کی مبارک باد دی، اس پر جنت واجب ہو جائے گی۔ کیا ایسی کوئی روایت موجود ہے؟ اور کیا اسے شیئر کر سکتے ہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

ماہ رمضان المبارک بہت فضائل کا حامل ہے۔ اس کی آمد کی خوشخبری دینا اور فضائل بیان کرنا نہ صرف جائز، بلکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ اور مسند امام احمد بن حنبل میں حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: **والنقطہ الاول: "قل نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو یبشر اصحابہ: قد جاءکم رمضان شہر مبارک، افترص علیکم صیامہ، تفتح فیہ ابواب النعمۃ وتغلق فیہ ابواب الجحیم وتعلن فیہ الشیاطین، فیہ لیلة القدر حیر من النعم شہر، من حرم حیرہ فقد حرم"** ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو (ماہ رمضان کی آمد پر) خوشخبری دیتے ہوئے ارشاد فرمایا: تحقیق تمہارے پاس مبارک مہینہ رمضان آگیا ہے۔ اس کے روزے تم پر فرض کیے گئے ہیں۔ اس مہینے میں جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے۔ اس ماہ مبارک میں ایک ایسی رات ہے، جو ہزار مہینوں

سے بھی افضل ہے، جو اس میں بھڑائی سے محروم رہا، تحقیق وہ محروم ہو گیا۔“

(مستف ایس ای شیہ، کتاب الحیام، جلد 2، صفحہ 419، مطبوعہ مدین)

اس حدیث کے تحت علامہ ابن رجب حبلی علیہ الرحمۃ (متوفی 795ھ) فرماتے ہیں: ”قل

بعض العلماء: هذا الحديث اصل في تهنئة الناس بعضهم بعضا بشهر رمضان“ ترجمہ: بعض علماء فرماتے ہیں: یہ حدیث لوگوں کا ایک دوسرے کو رمضان کی مبارک باد دینے پر دلیل ہے۔“ (صنف المعارف، وصنف شهر رمضان، صفحہ 148، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

لیکن جہاں تک سوال میں مذکور روایت کا تعلق ہے، تو ایسی کوئی روایت نضر سے نہیں گزری، نہ علماء سے سنی، بلکہ ایسی باتیں عموماً من گھڑت ہوا کرتی ہیں اور یاد رہے! من گھڑت بات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قصداً منسوب کرنا حرام ہے۔ حدیث مبارک میں اس پر سخت وعید ارشاد فرمائی گئی ہے۔

چنانچہ صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“ ترجمہ: جس نے مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھا، وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔“

(صحیح البخاری، کتاب العلم، باب انہ من کذب علی اسی، جلد 1، صفحہ 21، مطبوعہ کراچی)

نیز بغیر تحقیق و تصدیق ہر سنی سنائی بات کو آگے پھیلاتا بھی نہیں چاہیے کہ حدیث پاک میں ایسے شخص کو جھوٹا فرمایا گیا ہے۔

چنانچہ مسلم شریف کی حدیث میں ہے: ”كفى بالمرء كذا ان يحدث بكل ما سمع“ ترجمہ: انسان کے جھوٹا ہونے کو یہی کافی ہے کہ ہر سنی سنائی بات بیان کر دے۔“

(اصحیح مسلم، باب اسبی عن الحدیث بکل مسمع، جلد 1، صفحہ 9، مطبوعہ کراچی)

لہذا ایسی روایات پر مشتمل میسجز اور پوشیں شیئز کرنے سے بچنا بہت ضروری ہے۔

واللہ اعلم عزوجل ورسولہ اعلم صلی اللہ علیہ وسلم

کتبہ
مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: 58

جمعة الوداع اور قضاے عمری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ رمضان شریف کے مہینے میں جمعہ الوداع کو چار رکعتیں قضاے عمری کی ادا کی جاتی ہیں اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس سے گزشتہ تمام نمازیں ادا ہو جاتی ہیں، کیا شرعاً یہ درست ہے؟ اور اس بارے میں ایک روایت بھی بیان کی جاتی ہے، کیا وہ درست ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

جمعة الوداع میں قضا عمری کے طور پر چند رکعات ادا کر کے یہ سمجھنا کہ سابقہ تمام قضا شدہ نمازیں ادا ہو جاتی ہیں، باطل محض اور بدترین بدعت ہے۔ اس پر جو روایت پیش کی جاتی ہے، موضوع یعنی من گھڑت ہے۔ قضا نمازیں ادا کرنے کا یہ طریقہ کار حدیث مبارک کے خلاف ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص نماز بھول گیا، تو جب یاد آئے، ادا کر لے۔ ادائیگی کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں۔ یونہی یہ طریقہ اجماع کے بھی خلاف ہے۔

سیدی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان علیہ رحمۃ الرحمن سے (فارسی) میں اسی طرح کا سوال ہوا، تو آپ علیہ الرحمۃ نے جواباً ارشاد فرمایا: (ترجمہ:) ”قوت شدہ نمازوں کے کفارہ کے طور پر یہ جو

طریقہ (قضائے عمری) ایجاد کر لیا گیا ہے، یہ بدترین بدعت ہے۔ اس بارے میں جو روایت ہے، وہ موضوع (گھڑی ہوئی) ہے۔ یہ عمل سخت ممنوع ہے۔ اسکی نیت و اعتقاد باطل و مردود، اس جہالت قبیحہ اور واضح گمراہی کے بھٹان پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 8، صفحہ 155، ردی و تہذیب، لاہور)

واللہ اعلم بحرور و رسولہ اعلم بحرور و رسولہ

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

فتویٰ: ۶۱۰

کیا شوال کے چھ روزے رکھنا مکروہ ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ شوال میں چھ روزے رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ سنا ہے کہ یہ روزے رکھنا مکروہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

عید الفطر کے دن کے بعد سے شوال کے چھ روزے متصلاً یا متفرقاً رکھنے میں شرعاً حرج نہیں بلکہ مستحب اور باعث ثواب ہے، البتہ یہ روزے اس طرح رکھنا کہ رمضان کے روزوں سے متصل ہوں یعنی عید الفطر والے دن بھی روزہ رکھے اور اس کے بعد پانچ روزے رکھے، تو مکروہ ہے۔

مسم و بوداود و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طبرانی ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: (والنقطہ مسم) ”أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال، کان کصیام الدھر“ ترجمہ: بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے رمضان کے روزے رکھے پھر ان کے بعد چھ دن شوال میں رکھے تو ایسا ہے جیسے دہر کا روزہ رکھے۔ (اصحیح مسلم، جلد 2، صفحہ 822، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع میں ہے ”المکروه هو أن یصوم یوم افطر، ویصوم بعده خمسة أيام، فأما إذا أفطر یوم العید ثم صام بعده ستة أيام: فلیس بمکروه بل هو مستحب وسنة“ ترجمہ: مکروہ یہ ہے کہ عید الفطر کے دن روزہ رکھے اور اس کے بعد پانچ دن روزہ رکھے، پس جب عید کے دن افطار کیا یعنی روزہ نہ رکھا پھر اس کے بعد چھ روزے رکھے پس یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ یہ مستحب و سنت ہے۔

(بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، جلد 2، صفحہ 78، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

المحیط ابرہانی فی الفقہ النعمانی میں ہے: ”و عامة امتحاریں لم یروا به بأس“ ترجمہ: ور عام متاخرین علماء اس میں بارے کوئی حرج محسوس نہیں کرتے۔

(محیط ابرہانی فی الفقہ النعمانی، جلد 2، صفحہ 393، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

فتاویٰ ہندیہ میں ہے: ”والأصح أنه لا بأس به کدائی محیط“ ترجمہ: در صحیح یہ ہے کہ ان روزوں کے رکھنے میں کوئی حرج نہیں جیسا کہ محیط میں ہے۔

(فتاویٰ الہندیہ، جلد 1، صفحہ 201، دار الکتب العلمیہ، بیروت)

مفتی محمد امجد علی عظمیٰ علیہ رحمۃ اللہ القوی ارشاد فرماتے ہیں: ”نفل دو ہیں: نفل مسنون، نفل مستحب جیسے عاشور، یعنی دسویں محرم کا روزہ اور اس کے ساتھ نویں کا بھی اور ہر مہینے میں تیرھویں، چودھویں، پندرھویں اور عرفہ کا روزہ، پیر اور جمعرات کا روزہ، شش عید کے روزے، صوم و دعیہ السلام، یعنی ایک دن روزہ ایک دن افطار۔“

(بہار شریعت، جلد 1، حصہ 5، صفحہ 966، مکتبہ احمدیہ، کراچی)

واللہ اعلم و رسولہ اعلم علیہ الصلوٰۃ والسلام

کتبہ

مفتی ابوالحسن محمد ہاشم خان عطاری

شوال کے چھ روزے اکٹھے رکھے جائیں یا الگ الگ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ رمضان المبارک کے بعد شوال کے جو چھ روزے رکھے جاتے ہیں، کیا ان کو عید کے بعد لگاتار رکھنا ضروری ہے یا الگ الگ بھی رکھے جاسکتے ہیں؟

بسم الله الرحمن الرحيم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

شوال کے چھ روزوں کی کتب احادیث میں بہت فضیلت آئی ہے، جو شخص شوال کے چھ روزے رکھے گویا اس نے زمانے بھر کا روزہ رکھا اور ان کا لگاتار رکھنا ضروری نہیں بلکہ افضل یہ ہے کہ ان روزوں کو الگ الگ رکھا جائے۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے رمضان کے روزے رکھے پھر ان کے بعد چھ روزے شوال میں رکھے تو گویا کہ اُس نے زمانے بھر کا روزہ رکھا۔

(اصحح المسند، جلد 2، صفحہ 822، دار احیاء التراث العربی، بیروت)

واللہ اعلم، مولانا محمد رفیع عثمانی صاحب دہلوی

کتب

مفتی محمد قاسم عطاری

روزے کی منت مانی اور شدید بیمار ہو گئے تو کیا حکم ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ ہندہ نے یوں منت مانی کہ ”میرا بیٹا امتحان میں پاس ہو گیا، تو میں ایک روزہ رکھوں گی“ اب اس کا بیٹا تو امتحان میں پاس ہو گیا، لیکن ہندہ اتنی بیمار ہے کہ وہ روزہ نہیں رکھ سکتی۔ ڈرپ کے ذریعہ اسے کھانا پانی دیا جاتا ہے بظاہر ہندہ کے صحت یاب ہونے کی بھی کوئی امید نہیں۔ آپ سے معلوم یہ کرتا ہے کہ اب اس صورت میں

ہندہ کے یہ منت کے روزے کا کیا حکم ہے؟ کیا ہندہ کی طرف سے اس روزے کا فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے؟ رہنمائی فرمادیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

پوچھی گئی صورت میں یہ منت درست ہے اور اس منت کی وجہ سے ہندہ پر ایک روزہ رکھنا ضروری ہو گیا ہے۔ نیز پوچھی گئی صورت میں ہندہ کی کیفیت کے پیش نظر کافی تفصیل ہے جو مختلف احکامات کے ساتھ چند ہیرا گراف میں درج ذیل ہے:

اولاً: تو یہ یاد رہے کہ روزے کی بجائے اس کا فدیہ ادا کرنے کا حکم فقط شیخ فانی کے لیے ہے، مطلق مریض کے لیے یہ حکم نہیں۔ شیخ فانی وہ شخص ہوتا ہے جو بڑھاپے کے سبب اتنا کمزور ہو چکا ہو کہ حقیقتاً اس میں روزہ رکھنے کی طاقت ہی نہ ہو، نہ سردی میں نہ گرمی میں، نہ گاتار نہ متفرق طور پر اور نہ ہی آئندہ زمانے میں اس میں روزہ رکھنے کی طاقت ہو۔ ایسے شیخ فانی کے لیے شرعاً حکم یہ ہوتا ہے کہ وہ روزے کا فدیہ ادا کرے خواہ وہ روزہ رمضان کا ہو یا قضا کا ہو یا منت کا ہو، بہر صورت اس کے لیے حکم یہ ہے کہ وہ اس روزے کا فدیہ ادا کرے، البتہ اگر فدیہ دینے کے بعد شیخ فانی میں اتنی طاقت آجائے کہ وہ روزہ رکھ سکے تو اس صورت میں وہ دیا گیا فدیہ نفل شمار ہو گا اور روزے کی قضا سے اس کے ذمہ لازم آئے گی۔

اس پوری تفصیل سے واضح ہوا کہ پوچھی گئی صورت میں اگر ہندہ شیخ فانیہ ہے تو پھر اس کی طرف سے اس منت کے روزے کا فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے اور اگر ہندہ شیخ فانیہ نہیں تو اس صورت میں اس کی طرف سے اس منت والے روزے کا فدیہ ادا نہیں کیا جاسکتا، بلکہ وہ بیماری جانے کا انتظار کرے اور صحت یاب ہونے پر اس روزے کی ادائیگی کرے۔

اگر صورت مسئلہ میں ہندہ شیخ فانیہ کی حد تک بھی نہ پہنچے اور اسے کفارہ لازم ہونے سے لے

کر اب تک بیماری وغیرہ معتبر عذر کی بنا پر منت کا وہ روزہ رکھنے کا موقع بھی نہ ملے تو اس صورت میں ہندہ پر فدیہ کی وصیت کر کے جانا واجب نہیں کہ فدیہ کی وصیت کر کے جانا فقط کسی وقت واجب ہوتا ہے جب معذور کو روزہ رکھنے کا موقع ملے لیکن پھر بھی وہ روزہ نہ رکھے، البتہ اگر وصیت واجب نہ ہونے والی صورت پائی جاتی ہے اور ہندہ پھر بھی وصیت کر جاتی ہے، تو یہ وصیت درست ہے جو ہندہ کے تہائی مال میں جاری ہوگی۔

اگر صورت مسئولہ میں ہندہ کو بیماری وغیرہ عذر ختم ہونے کے سبب منت کا یہ روزہ رکھنے کا موقع مل جاتا ہے، لیکن پھر بھی وہ روزہ نہ رکھے۔ پھر وہ دوبارہ بیمار ہو کر بستر مرگ میں جا پہنچے لیکن شیخ فنیہ بھی نہ ہو، تو اب ہندہ پر فدیہ کی وصیت کر کے جانا واجب ہو گا۔ ہاں اگر ہندہ نے وصیت نہ کی مگر ورثاء نے اپنی طرف سے ہندہ کے اس روزے کا فدیہ ادا کر دیا تو ان کا ایسا کرنا بھی جائز اور ایک عمدہ عمل ہے، اگرچہ ورثاء پر ایسا کرنا واجب نہ تھا۔

شرط پائی جانے کی صورت میں منت کو پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔ جیسا کہ تنویر الابصار مع اندراختار میں ہے: ”فان علقہ بشرط یریدہ کان قدم عائسی او شفی مریضی یوفی وجوباً ان وجد الشرط“ یعنی اگر کوئی شخص نذر کو کسی ایسی شرط پر معلق کرتا ہے جس کا ہونا اسے پسند ہو، جیسا کہ وہ کہے ”گر اللہ تعالیٰ میرے غائب کو واپس لوں گا دے یا اللہ تعالیٰ میرے مریض کو شفا دے دے، تو اب شرط پائے جانے کی صورت میں اس نذر کو پورا کرنا ہی اس پر واجب ہو گا۔

(ملخصاً رد المحتار مع الدر المختار کتاب الايمان، جلد 5، صفحہ 542، 543، مجموعہ کونذہ)

بہار شریعت میں ہے: ”اگر ایسی چیز پر معلق کیا کہ اوس کے ہونے کی خواہش ہے مثلاً اگر میرا بڑا گندہ درست ہو جائے یا پردیس سے آجائے یا میں روزگار سے لگ جاؤں تو اتنے روزے رکھوں گا یا اتنا خیرات کروں گا ایسی صورت میں جب شرط پائی گئی یعنی بیمار اچھا ہو گیا یا بڑا پردیس سے آگیا یا روزگار لگ گیا تو اتنے روزے رکھنا یا خیرات کرنا ضرور ہے، یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ کام نہ کرے اور

اس کے عوض میں کفار و زیدے۔“ (چار عشر معابد، جلد 2، صفحہ 314، مکتبہ احمدیہ، کراچی)
 شیخ فانی کے کہتے ہیں؟ اس کے متعلق شرح النقایہ میں ہے: ”(و شیخ فانی) سبھی بہ تقریب
 الی المناء او لانه فنیتم قوتہ (عمر عن الصوم افطر) یعنی بوڑھا شخص جو کہ روزہ رکھنے سے
 عاجز ہو، وہ روزہ نہیں رکھے گا، اسے شیخ فانی اس لیے کہتے ہیں کہ وہ فنا کے بہت قریب ہوتا ہے یا اس
 لیے کہ اس کی قوت ختم ہو چکی ہوتی ہے۔

(فتح باب العبادہ بشرح النقایہ، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 582، مطبوعہ کراچی)
 شیخ فانی کو روزے کا فدیہ دینے کی اجازت ہے۔ جیسا کہ خویرار بصر مع ابد المختار میں
 ہے: ”(ولشیخ الفانی العاجر عن الصوم الفطر ویفدی) وجوب لو موسراً ولا
 فیستعمر انہ، ہذا اذا کن الصوم اصلاً بنفسہ وحوطت بدائہ ترجمہ: ”شیخ فانی جو روزہ
 رکھنے سے بالکل عاجز آجائے اسے روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اور اس روزے کے بدلے فدیہ دینا
 واجب ہے اگر وہ خوشحال ہو، ورنہ وہ استغفار کرے، یہ حکم اس روزے کے بارے میں ہے جو بذات
 خود اس پر واجب ہو (یعنی کسی چیز کے بدل میں نہ ہو جیسے قسم اور قتل کے روزے وغیرہ کہ ان میں
 صل فدیہ اور دیت ہے روزے ان کا بدل ہیں) اور اس کی ادائیگی کا اسے حکم دیا ہو۔“

در مختار کی عبارت (اصلاً بنفسہ) کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ شامی علیہ الرحمۃ فرماتے
 ہیں: ”کر مصار وقصائہ والنذر کما مر فی بعض نذر صوم الابد، وکذا لو نذر صوم معیسا
 قدم یصم حتی یدبر ما حارت له الفدیہ، بحر ترجمہ: جیسے رمضان، قضائے رمضان اور منت
 کے روزے جیسا کہ ہمیشہ روزہ رکھنے کی منت ماننے والے کا مسئلہ ماقبل گزرا ہے، اسی طرح اگر کسی نے
 معین دن کے روزے کی منت مانی پھر اس نے روزہ نہ رکھا یہاں تک کہ وہ شیخ فانی ہو گیا تو اب اسے
 روزے کا فدیہ دینا چاہیے، بحر۔“

(رد المحتار مع اندراج احکام، کتاب الصوم، فصل فی العوارض، جلد 3، صفحہ 472، مطبوعہ کوئٹہ)

فتاویٰ رضویہ میں ہے: ”بعض جاہلوں نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کے لئے جائز ہے جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف ہو، ایسا ہرگز نہیں، فدیہ صرف شیخ فانی کے لیے رکھا ہے جو بہ سبب پیرانہ سالی حقیقتہً روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو، نہ آئندہ طاقت کی امید کہ عمر جتنی بڑھے گی مضعف بڑھے گا اس کے لیے فدیہ کا حکم ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 521، رد الفوائد، لاہور)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں: ”جس جوان یا بوڑھے کو کسی بیماری کے سبب ایسا ضعف ہو کہ روزہ نہیں رکھ سکتے انہیں بھی کفارہ دینے کی اجازت نہیں بلکہ بیماری جانے کا انتظار کریں، اگر قبل شفا موت آجائے تو اس وقت کفارہ کی وصیت کر دیں، غرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں نہ جاڑے میں نہ لگاتار نہ متفرق، اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اس عذر کے جانے کی امید نہ ہو، جیسے وہ بوڑھا کہ بڑھاپے نے اسے ایسا ضعیف کر دیا کہ گنڈے در روزے متفرق کر کے جاڑے میں بھی نہیں رکھ سکتا تو بڑھاپا تو جانے کی چیز نہیں، ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے۔“

(فتاویٰ رضویہ، جلد 10، صفحہ 547، رد الفوائد، لاہور)

انتقال کے بعد میت کی طرف سے فدیہ ادا کرنے کے حوالے سے فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ”ولو فات صوم رمضان بعذر المرض أو السفر واستدام المرض والسفر حتى مات لا قضاء عليه لكنه إن أوصى بأن يصوم عنه صحته وصيته، وإن لم يحب عليه ويطعم عنه من ثلث مائة من برئ المریض أو قدم المسافر، وأدرك من الوقت بقدر ما فاتة فيلزمه قضاء جميع ما أدرك فإن لم يصم حتى أدركه الموت فعليه أن يوصي بالفدية كذا في البدائع ويصوم عنه وإنه لكل يوم مسكين نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو صاعاً من شعير كذا في الهداية فإن لم يوص وتبع عنه الورثة جار، ولا بد منهم من غير إيصاء كذا في فتاویٰ قاضی حان“ یعنی جس کا رمضان کا روزہ مرض یا سفر کے عذر کی بنا پر قضا ہوا اور اس کا وہ مرض اور سفر جاری رہا یہاں تک کہ اس کا انتقال ہوا تو اس روزے کی قضاء لازم نہیں

لیکن اگر اس نے اس روزے کے بدلے میں کھانا کھلانے کی وصیت کی تھی تو اس کی وصیت درست ہوگی، اگرچہ اس پر وصیت کرنا واجب نہ تھا اور اس کے تہائی مال میں سے فقراء کو کھانا کھلایا جائے گا۔ ہاں اگر مریض شفا یاب ہو گیا تھا یا پھر مسافر سفر سے لوٹ آیا تھا اور اس نے روزے کی قضاء کرنے کے وقت کو بھی پایا تھا تو اس صورت میں ان تمام ٹچھوٹے ہوئے روزوں کی قضاء اس کے ذمہ لازم ہوگی پس اگر اس نے روزے نہ رکھے یہاں تک کہ اسے مرض الموت نے آیا تو تب اس پر لازم ہے کہ وہ ان روزوں کے فدیہ کی وصیت کرے جیسا کہ بدائع میں ہے اور اس کا دلی ہر دن ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو صدقہ کرے جیسا کہ ہدایہ میں ہے، اور اگر اس نے وصیت نہ کی لیکن ورثاء تبرعاً اس کی طرف سے فدیہ دے دیں تب بھی جائز ہے، اگرچہ بغیر وصیت کے ورثاء پر یہ فدیہ دینا لازم نہیں جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری، کتاب الصوم، جلد 1، صفحہ 207، مصبوعہ پشاور)

روزے کا موقع نہ ملے تو وصیت کر کے جانا واجب نہیں۔ جیسا کہ تنویر لابصار مع اندر المختار میں ہے: " (من ماتوا فيه) أي في ذلك العذر (ولا تحب) عليه (الوصية بعمدية) لعدم إدراكهم عدة من أيام أحر (ولو ماتوا بعد روال العذر وجبت) الوصية بقدر إدراكهم عدة من أيام أحر " یعنی وہ افراد کہ جنہیں عذر کی بنا پر روزہ چھوڑنے کی جازت ہے یہ اگر اپنے اسی عذر میں فوت ہو جائیں تو دوسرے ایام نہ پائے جانے کی وجہ سے ان پر روزے کے فدیہ کی وصیت کرنا واجب نہیں۔ ہاں اگر ان کا انتقال عذر زائل ہونے کے بعد ہو تو اب ان پر تنہا دنوں کے روزوں کی وصیت کر کے جانا واجب ہے جتنے دن انہیں روزہ رکھنے کا موقع ملا مگر روزہ نہ رکھا۔ "

اس عبارت کے تحت رد المختار میں ہے: "قوله: (فإن ماتوا أحر) ظاهر في رجوعه إلى جميع ما تقدم حتى الحمل والمرضع — فإن كل من أفطر بعذر ومات قبل زواله لا

یلمہ شیعی۔۔۔ قولہ: (لعدم إدراكهم الحج) أي فلم يدر منهم القضاء، ووجوب الوصية فرع بـ روم القضاء "یعنی ظاہر یہی ہے کہ اس سے مراد تمام وہ افراد ہیں جن کا ذکر قبل ہو چکا، یہاں تک کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت بھی اس حکم میں داخل ہے۔۔۔ پس ہر وہ شخص جس نے کسی عذر کی بنا پر روزہ چھوڑا اور اس عذر کے زائل ہونے سے پہلے ہی اس کا انتقال ہو گیا تو اب اس پر کوئی شے لازم نہیں۔۔۔ ان کے دوسرے ایام کو نہ پائے جانے کی وجہ سے ان پر ان عذر کے دنوں کی قضا لازم نہیں اور وصیت کا وجوب قضا لازم ہونے ہی کی فرع ہے (لہذا وصیت بھی واجب نہیں ہوگی)۔"

(رد المحتار مع درامحتار، کتاب الصوم، فصل فی احوال ص، جلد 3، صفحہ 466، مضموعہ کوٹہ)

بہار شریعت میں ہے: "اگر یہ لوگ اپنے اسی عذر میں مر گئے، اتنا موقع نہ ملے کہ قضا رکھتے تو ان پر یہ وجب نہیں کہ فدیہ کی وصیت کر جائیں پھر بھی وصیت کی تو تہائی مال میں جاری ہوگی اور اگر اتنا موقع ملا کہ قضا روزے رکھ لیتے، مگر نہ رکھے تو وصیت کر جانا واجب ہے اور عہد آنہ رکھے ہوں تو بدرجہ اولیٰ وصیت کرنا واجب ہے اور وصیت نہ کی، بلکہ ولی نے اپنی طرف سے دے دیا تو بھی جائز ہے مگر ولی پر دینا واجب نہ تھا۔"

(بہار شریعت، جلد 1، صفحہ 1005، مکتبہ الحدیث، کراچی)

واللہ اعلم، حرر ورسولہ اعلمہ سرسید محمد احمد

کتبہ

مفتی ابو محمد علی اصغر عطاری

فتویٰ: 62

رمضان میں شیطان کو قید کہاں کیا جاتا ہے؟

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلے کے بارے میں کہ رمضان المبارک کے فضائل میں سے یہ بھی ہے، کہ شیاطین کو بیڑیوں میں جکڑ دیا جاتا ہے، دریافت طلب امر یہ ہے کہ نہیں کہاں جکڑا جاتا ہے؟ دنیا میں، آسمان پر، زیر زمین، جہنم میں یا کہیں اور؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب بعون الملک الوہاب اللہم ہدایۃ الحق والصواب

”ہرمضان بہت فضائل کا حامل ہے، احادیث طیبہ میں اس کے کثرت سے فضائل بیان فرمائے گئے ہیں، انہی میں سے ایک فضیلت صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب احادیث میں یہ بتائی گئی ہے کہ جب رمضان المبارک آتا ہے، تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو جہنم دیا جاتا ہے۔

بخاری و مسلم میں ہے: ”اذا دخل رمضان، فتحت ابواب الجنۃ وعقبت ابواب جہنم وسدست الشیاطین“ ترجمہ: جب رمضان المبارک شروع ہوتا ہے، تو جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو جہنم دیا جاتا ہے۔

(صحیح بخاری، کتاب بدء الحسب، باب صدۃ ابیہ وجودہ، جلد 1، صفحہ 463، مطبوعہ کراچی) مسلم شریف میں ”صدۃ الشیاطین“ کے الفاظ بھی موجود ہیں، جن کے معنی ہیں: شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔

(صحیح مسلم، کتاب الصیام، باب فضل شہر رمضان، جلد 1، صفحہ 346، مطبوعہ کراچی) محدثین کرم و علمائے عظام نے اس حدیث مبارک کی شرح میں مختلف قوال نقل فرمائے ہیں: ایک قول کے مطابق یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے، کہ حقیقی طور پر جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔ (یہ بھی کہا گیا ہے کہ تمام شیاطین کو قید نہیں کیا جاتا، بلکہ سرکش شیاطین قید ہوتے ہیں۔ جیسا کہ بعض روایات میں ”مردۃ الشیاطین“ کے الفاظ آئے ہیں)۔

بہر صورت یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قید کر کے کہاں رکھا جاتا ہے؟ اس کے متعلق درمنثور، شعب الایمان، کنز العمال، فضائل شہر رمضان النبیؐ وغیرہ میں یہ روایت منقول ہے کہ جب رمضان المبارک کی پہلی رات آتی ہے، اللہ عزوجل فرماتا ہے: اے رضوان: جنتوں کے

دروازے کھول دو، اسے مالک: امت محمدی کے روزہ داروں کے لئے جہنم کے دروازے بند کر دو اور اسے جبریل: زمین پر اتر، سرکش شیاطین کو قید کرو، ان کو طوق اور جھنڈیوں کے ساتھ جکڑ کر سمندر میں پھینک دو، تاکہ وہ میرے حبیب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے امتیوں کے روزوں میں فساد نہ پھیل سکیں۔ (بعض روایات میں ”سمندر کی گہرائیوں“ میں پھینک دینے کا ذکر ہے)۔

جبکہ دوسرے قول کے مطابق یہ حدیث مجازی معنی پر محمول ہے، یعنی روزے کی وجہ سے شہوت، غصے اور دیگر گناہوں کا سبب بننے والی قوت حیوانیہ ختم ہو جاتی ہے، اور نیکیوں کی طرف مائل کرنے والی قوت عقیدہ بیدار ہو جاتی ہے، اس وجہ سے انسانی نفوس، شیاطین کی طرف سے دھوکا کھانے اور ان کے دسوسے قبول کرنے سے رک جاتے ہیں اور شیاطین اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو پاتے، تو یہ حصول مقصد کے معاملے میں ایسے ہی ہو جاتے ہیں جیسے انہیں قید کر دیا گیا ہو۔

حدیث کے اپنے ظاہری معنی پر محمول ہونے کے متعلق شرح نووی میں ہے: ”(وصفدت اشبابہ) فقال انقاصی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ: یحتمل انہ علی طہرہ وحقیقتہ، وان تفتیح ابواب السحرة وتعلیق ابواب جہنم وتصفید الشیاطین علامة بدحول الشہر وتعصیم حرمتہ ویكون التصفید لیمتنعوا من ایداء المؤمنین واستہویہ عیہم“ ترجمہ: (شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے) علامہ قاضی عیاض مالکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: اس حدیث میں احتمال ہے کہ یہ اپنے ظاہری و حقیقی معنی پر محمول ہو اور بے شک جنت کے دروازوں کو کھولنا اور جہنم کے دروازوں کو بند کر دینا اور شیاطین کو جکڑ دیا جانا، اس ماہ مبارک کے دخل ہونے کی علامت، اور اس کی حرمت کی تحظیم کے لئے ہے اور شیاطین کو اس لئے جکڑ دیا جاتا ہے تاکہ وہ مؤمنوں کو ایذا دینے اور انہیں فتنے میں ڈالنے سے باز رہیں۔“

(شرح نووی علی مسلم، جلد 7، صفحہ 188، مطبوعہ بیروت)

بعض شیاطین کو قید کرنے کے متعلق عمرہ اتھاری میں ہے: ”وقیل: المسلسل بعض اشبابہ وہم المردۃ لا کلہم، کما تقدم فی بعض الروایات۔ وقیل: لا یدرم من

تسلسلہم وتصفیدہم کلہم ان لا تقع شرور ولا معصیۃ، لان لذلك اسبابا غیر الشیاطین، کالتفوس الخبیثۃ والعادات القبیحۃ والشیاطین الانسیۃ ترجمہ: ایک قول کے مطابق بعض سرکش شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے، نہ کہ تمام شیاطین کو، جیسا کہ پیچھے بعض روایات میں بیان ہو چکا۔۔۔ اور کہا گیا ہے کہ تمام شیاطین کو جکڑنے اور قید کر دینے سے یہ لازم نہیں آتا، کہ اب برائیاں اور گناہ نہیں ہوں گے، کیونکہ ان کے اسباب تو شیاطین کے علاوہ اور بھی ہیں۔ جیسے: غبیث نفوس، بری عادات اور انسانی شیاطین۔“

(عمدة القاری، کتاب الصوم، جلد 8، صفحہ 27، مطبوعہ ملتان)

شیاطین کو سمندر میں پھینک دینے کا حکم دیا جاتا ہے، چنانچہ شعب الایمان، الترغیب والترہیب، کنز العمال وغیرہ کی طویل حدیث مبارک کا کچھ حصہ یہ ہے: ”ان الجنة لتتجد وتزین من الحول الی الحول لدخول شہر رمضان، فاذا كانت اول لیلۃ من شہر رمضان، ہبت ریح من تحت العرش۔۔۔ ویقول اللہ عز وجل: یا رضوان! افتح ابواب الجنان، ویامالک! اغلق ابواب الجحیم علی الصائمین من امة محمد ویاجبریل! اہبط الی الارض، فاصفد مرۃ الشیاطین وغلہم بالا غلال، ثم اقدفہم فی البحار، حتی لا یفسدوا علی امة محمد حبیبی صیامہم“ ترجمہ: بے شک جنت کو ماہ رمضان کی آمد کے لئے ایک سال سے دوسرے سال تک آراستہ و مزین کیا جاتا ہے، پس جب ماہ رمضان کی پہلی رات آتی ہے، تو عرش کے نیچے سے ہوا چلتی ہے۔۔۔ اور اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے: اے رضوان! جنتوں کے دروازے کھول دو اور اے مالک! امت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے روزہ داروں پر جہنم کے دروازے بند کر دو اور اے جبریل (علیہم السلام)! زمین پر اترو اور سرکش شیاطین کو قید کرو، ان کو طوق اور ہتھکڑیوں کے ساتھ جکڑ کر سمندر میں پھینک دو، تاکہ وہ میرے حبیب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے امتیوں کے روزوں میں فساد پیدا نہ کر سکیں۔“

(شعب الایمان، کتاب الصیام، جلد 5، صفحہ 276، مطبوعہ ریاض)

کنز العمال کے الفاظ یہ ہیں: ”ثم اذنت بهم في لجاج البحار“ (یعنی شیاطین کو جکڑ کر) سمندر کی گہرائیوں میں پھینک دو۔“

(کنز العمال، کتاب الصوم، فصل فی فضله، جلد 8، صفحہ 586، مطبوعہ مؤسسة الرسالة، بیروت)

حدیث شریف کا مجازی معنی بیان کرتے ہوئے علامہ ملا علی قاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

”(وسلسلت الشیاطین) ای قیدت بالسلاسل مردتهم وقيل: كناية عن امتناع تسويل النفوس واستعصائها عن قبول وساوسهم، اذ بالصوم تنكسر القوة الحيوانية، التي هي مبدأ الغضب والشهوات الداعيين الى انواع السيئات وتنهت القوة العقلية المائلة الى الطاعات، كما هو مشاهد ان رمضان اقل الشهور معصية و اكثرها عبادة“ ترجمہ: (شیاطین کو جکڑ دیا جاتا ہے) یعنی ان میں سے سرکش شیاطین کو زنجیروں کے ساتھ قید کر دیا جاتا ہے۔ ایک قول کے مطابق (شیاطین کو قید کرنا) انسانی نفوس کے گمراہ ہونے اور شیطانی وسوسوں کے قبول کرنے سے بچنے سے کنایہ ہے، کیونکہ روزے کی وجہ سے مختلف برائیوں کا سبب بننے والے غصے اور شہوتوں کو پیدا کرنے والی قوت حیوانیہ ختم ہو جاتی ہے اور نیکیوں کی طرف مائل کرنے والی قوت عقلیہ بیدار ہو جاتی ہے۔ جس طرح مشاہدہ ہے کہ دیگر مہینوں کی نسبت ماہ رمضان میں گناہ کم اور عبادت زیادہ ہوتی ہے۔“

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصوم، جلد 4، صفحہ 387، مطبوعہ کوئٹہ)

شرح صحیح بخاری لابن بطال میں ہے: ”(فتحت ابواب الجنة وسلسلت الشیاطین) معنیین: احدهما: انهم يسلسلون على الحقيقة، فيقل اذاهم ووسوستهم ولا يكون ذلك منهم، كما هو في غير رمضان وفتح ابواب الجنة على ظاهر الحديث والثاني: على المجاز ويكون المعنى في فتح ابواب الجنة ما فتح الله على العباد فيه من الاعمال المستوجب بها الجنة من الصلاة والصيام وتلاوة القرآن... وكذلك قوله: (سلسلت الشیاطین) یعنی: ان الله يعصم فيه المسلمين او اكثرهم في الاغلب عن

المعاصی والمیل الی وسوسة الشیاطین وغرورهم“ ترجمہ: (جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے) اس حدیث کے دو معنی ہیں: ایک ظاہری: وہ یہ کہ انہیں حقیقتہً قید کر دیا جاتا ہے، جس کی وجہ سے ان کا شر اور وسوسے کم ہو جاتے ہیں اور ان کی طرف سے یہ معاملات رمضان کے علاوہ دیگر مہینوں کی طرح نہیں ہوتے۔ نیز جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور دوسرا مجازی: یعنی جنت کے دروازے کھولنے سے مراد اللہ عزوجل کا اس ماہ مبارک میں اپنے بندوں کو نماز، روزے اور تلاوت قرآن وغیرہ جنت میں لے جانے والے اعمال کی توفیق عطا فرمانا ہے۔۔۔ یونہی شیاطین کو جکڑنے سے مراد اللہ عزوجل کا اس ماہ مبارک میں تمام یا اکثر مسلمانوں کو گناہوں اور شیطانی وساوس اور ان کے دھوکے کی طرف مائل ہونے سے بچانا ہے۔“

(شرح صحیح البخاری لابن بطال، کتاب الصیام، جلد 4، صفحہ 20، مطبوعہ ریاض)

واللہ اعلم، حرر و مولیٰ اعلم منہ فیضان علمہ المسلم

کتبہ

مفتی محمد قاسم عطاری

حدیث پاک

یہ رمضان تمہارے پاس آگیا ہے، اس میں جنت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور جہنم کے دروازے بند کر دیئے جاتے ہیں اور شیاطین کو قید کر دیا جاتا ہے۔ محروم ہے وہ شخص جس نے رمضان کو پایا اور اس کی مغفرت نہ ہوئی کہ جب اس کی رمضان میں مغفرت نہ ہوئی، تو پھر کب ہوگی؟

(مجمع الزوائد، کتاب الصیام، رقم 4788، ج 3، ص 345)



فیضانِ مدینہ، محلہ سوداگران، پرانی سبزی منڈی کراچی

+92 21 111 25 26 92 0313-1139278

www.maktabatulmadinah.com / www.dawateislami.net

feedback@maktabatulmadinah.com / ilmia@dawateislami.net